

ఆంధ్ర గ్రంథములు.

	ప్రతి 1-కి రు. అ.
అచ్చ తెనుగురామాయణము	2 8
అడవిమల్లెలు, ఎనమండ్ర నారాయణ	
మూర్తి గారిది	1 0
అనిరుద్ధచరిత్రము, కసుపర్తి అబ్బయ్య	
మాతృప్రణీతము	1 0
అనంతనిధందము, ఛందోదర్పణము	2 0
అనుభవసారము	1 0
అప్పకవీయము, శ్రీ గిడుగురామమూర్తి	
పంతులుగారి విమర్శతో నున్నది	0
ఆంబరీషోపాఖ్యానము, సటీక	
(భాగవతము)	0 8
ఆంజనేయదండకము, హనుమద్దండక	0 4
అంధభాగవతము, పోతనామాత్యప్రణీ	
తము. 2 సంపుటములు	15 0
శ్రీమదాంధ్ర భారతము-పద్యకావ్యము,	
అనేక వ్రాతప్రతుల సహాయమున చిరకా	
లమునుండి సంపూర్ణపరిశ్రమముతో	
బరిష్కరింపబడినది.	
అది, సభాపర్వములుగలసంపుటము	4 0
ఆరణ్యపర్వము	4 0
విరాటోదోగ్యపద్యములు	4 0
భీష్మదోణపర్వములు	4 0
కర్ణశల్యసౌప్తిక స్త్రీ పర్వములు	4 0
కాంతిపర్వము	4 0
అనుకాసనిక, అశ్వమేధ, ఆశ్రమవాస,	
మాసల. మహాప్రస్థానిక, స్వర్ణా	
రోహణపర్వములుగల సంపుటం	0
అదిపంచకము, ఒకటేసంపుటము	11 4

	ప్రతి 1-కి రు. అ.
యుద్ధపంచకము, స్త్రీ పర్వము	7 8
శాంగిన పక్షము	7 8
అనందరంగరాట్నాదము, కాలికో	2 8
అంధ భారత విమర్శనము వల్లాది	
సూర్య నారాయణకాస్తిని	1 8
అంధ్ర శ్రీమద్రామాయణము; కాన్య	
స్మృతితీర్థ జనమంచిశేషాదితర	
కృతము, 3 సంపుటములు	5 0
డిటో 7 సంపుటములు	18 0
అంధ్ర భాషాభూషణము	0 6
అంధ్ర నామసంగ్రహము అంధ్ర	
నాను శేషము, సాగబలిఘంటాపు,	
టీకామిత్ర మణికోసగౌతము	
కాలికోబైండు	2 0
అంధ్ర చంద్రాలోకము సటీక	1 4
కవిసౌఖ్యవిచ్ఛేదము, అడిగము	
సూరకవిది	1 4
ఉత్తరరామాయణము, కంకంటి పాప	
రాజప్రణీతము, చక్రసిహార్పురి	0
ఉత్తరహరివంశము, నాచనసోమనాథ	
కృతము	3 0
కళాపూర్ణోదయము,	4 0
లఘుటీకగో	6 0
కాశీఖండము, చక్రసింత్తహర్షుర	8
కుచేలోపాఖ్యానము, సటీక, (భాగవ)	0 8
డిటో గట్టప్రభువుకృతము	1 0
కృష్ణరాయ విజయము, కుమారభూష్టటి	
కృతము	0 12
గద్యబద్ధ సంగ్రహము	1 0

శ్రీ రస్తు
శ్రీ వాసుదేవమననము
శ్రీవాసుదేవయతీంద్రవిరచితము



చెన్నపురి:
వావిళ్ల రామస్వామిశాస్త్రులు అండ్ సన్స్
వారిచేః బ్రకటితము
1958
All Rights Reserved.

Printed at
SRI GOPALAKRISHNA PRESS,
MADRAS—1958.

విషయ సూచిక

విషయము.	పుట.
మోక్షోపాయము	1
అధ్యాయము	2
మూలసృష్టి ప్రకారము	5
అపవాదము	7
సాధన చతుష్టయ ప్రకరణము	8
చేతనాచేతన విచారము	11
దుఃఖము స్వాభావికము గాదనుట	14
కర్త విచార ప్రకారము	22
రాగ ద్వేషాది ప్రకరణము	31
అజ్ఞానాత్మావివేక ప్రకరణము	37
శరీర త్రయ విలక్షణ ప్రకరణము	43
జ్ఞానేంద్రియ విచారము	45
కర్తేంద్రియ విచారము	48
పరిచయ వాయువు లక్షణము	50
అంతఃకరణ చతుష్టయ విరణము	51
చిజ్జడంబులకు లక్షణము	54
అవస్థా త్రయ సాక్షిత్వ ప్రకరణము	57
పంచకోశ వివరణ ప్రకరణము	64
సచ్చిదానంద స్వరూప వివేచన ప్రకరణము	72
అఖండత్వ మననము	80
అజ్ఞాన స్వరూప నిరూపణ ప్రకరణము	87
జ్ఞానాజ్ఞాన స్వరూప వివేచనము	97
ప్రతిబంధ త్రయ వివేచనము	108
తాప త్రయ నిరూపణము	128
ప్రతిబంధ త్రయ నిరూపణము	129
షడ్విధ లింగ ప్రమేయము	131

విషయము,			పుట.
శాస్త్రీక ప్రకరణము	184
సంశయ త్రయనిరూపణము	188
అధ్యాత్మికాధిభౌతికాధిదైవికములు	189
నవవిధసంస్కారనిరూపణము	140
పుర్యష్టకములు	141
వైరాగ్యబోధోపరతులు	"
వాసనా త్రయనిరూపణము	148
అసురవాసనానిరూపణము	147
శ్రవణమననవిదిధ్యాసననిరూపణము	149
అసంభావన, విపరీతభావన	150
తత్త్వాదినిరూపణము	152
జితేంద్రియనిలత్తణనిరూపణము	158
సప్తవిధచైతన్యనిరూపణము	154
పంచభృమనిరూపణము	155
ప్రారబ్ధత్రయస్వరూపనిరూపణము	156
పంచితప్రారబ్ధాదినిరూపణము	158
పంచప్రళయములయొక్క మననము	160
ముక్తిపంచకనిరూపణము	161
బ్రహ్మవిద్యరవరీయవరిష్టత్తణనిరూపణము	162
సప్తావస్థలనిరూపణము	164
తాదాత్మ్యనిరూపణము	166
జీవేశ్వరస్వరూపనిరూపణము	168
మనోనిగ్రహనిరూపణము	172
జేహేంద్రియనిరూపణము	174
సోమదుఃఖవిచారఘట్టము	"
అత్తప్రియత్వనిరూపణము	178
మహావాక్యార్థవిచారఘట్టము	180
అత్తనాశ వివేకనిరూపణము	187

శ్రీ రస్తు.
శ్రీరామకృష్ణపరబ్రహ్మణో నమః.

శ్రీ వాసుదేవమననము

ప్రథమ వర్ణకము

శ్లో. బోధానందఘనం నిరస్తచకలం కారుణ్యపూర్ణేక్షణం
మూఢానా ముపదేశకం చ సతతం పాపాత్తనాం పాపహమ్,
వై రాగ్యం చ విరాగితాం సుఖకరం సంపాదకం సర్వదా
శ్రీమద్దేశికవాసుదేవయతినం మూఢాత్మకోఽహం భజే..

యస్యాత్మభూతస్య గురోః ప్రసాదా
దహం విముక్తోఽస్మి శరీరబంధాత్,
సర్వోపదేష్టః పురుషోత్తమస్య
తస్మాంస్త్రియగ్గం ప్రణతోఽస్మి నిత్యమ్.

మూఢాన్వివేకినః కృత్వా లోకే సర్వోపదేశికః,
యస్తిష్ఠతి చ తం శ్రీమద్వాసుదేవగుహం భజే.
అనుగ్రహార్థం మర్త్యానాం సంస్కృతానధికారిణామ్,
వివేకసారః శ్రోతృణాం రచ్యతే భాషయా మయా.
అధ్యాసోపాపవాదాభ్యాం నిష్ప్రపంచం ప్రపంచ్యతే.

—ॐ మోక్షోపాయము ॐ—

ధర్మార్థకామమోక్షము లనెడి పురుషార్థ చతుష్టయములో “న స
పునరావర్తతే, న స పునరావర్తతే” యనుశ్రుతి ప్రమాణముగ నిత్య
మైనదగుటవలన మోక్షమే షరమపురుషార్థము. ధర్మార్థకామము లనిత్య
ములు. ఏలయన; “తద్యథేహ కగచితో లోకః క్షీయతే” “ఏవమేవా
ముత్ర పుణ్యచితో లోకః క్షీయతే” ఇత్యాది శ్రుతులవలన నీలోకమున

కర్తములు ఊడించిన లోకమును ఊడించునట్లు, పుణ్యము ఊడింపఁగాఁ బరిలోకమును ఊడించునని తెలియుచున్నది. మోక్షము బ్రహ్మజ్ఞానము చేతనే సిద్ధించును. ఇందుకు—“తమేవం విదిత్వాతిమృత్యు మేతి” “నాన్యః కంథా విద్యశేయచాయ” “బ్రహ్మవిదాహ్నాతి పరమ్” ఇత్యాది శ్లోకులు ప్రమాణములు. మఱియు—“న కర్తృణా న ప్రజయా ధనేక త్యాగేనై కేతమృతత్వమానశుః” అనెడి శ్లోతిప్రకారము, అమృతత్వము (జననమరణప్రవాహవర్జిత మగు ముక్తి) యిజ్ఞయాగాదిపుణ్య కర్తములు చేయుటవలనఁగాని, గుణవదాయుష్షత్పుత్రస్తాప్తివలనఁగాని, దానభోగసహిత ధనస్తాప్తివలనఁగాని లభింపదు. కావున ధర్మాధికారులు నుపేక్షించి, మోక్షముకొఱకు ప్రయత్నించుటయే పరమపురుషార్థము; నరజన్మమునకు ఫలమును. ఆమోక్షము బ్రహ్మచర్యవము వలననే లభించును. ఆపరబ్రహ్మతత్త్వము అధ్యారోపాపవాదములవల్లఁ జెలిసికొనవలెను.

—అధ్యారోపము—

అధ్యారోపమనఁగా, ఒకవస్తువును మఱియొకవస్తువుగ భ్రమించుట. అది యెటువలె ననిన; శుక్తియందు రజతత్వాధ్యారోపము, రజ్జువునందు సర్పత్వాధ్యారోపము స్థాణువునందు పురుషత్వాధ్యారోపము, *మరుమరీచికలయందు జలత్వాధ్యారోపము, ఆకాశంబునందు నీలత్వాధ్యారోపము.

ఇవి యెటులనో ఆటలనే నిష్ప్రపంచస్వరూపుఁ డైన ఆత్మయందు ప్రపంచముయొక్క ఆరోపము అధ్యారోపము. ఈ యధ్యారోపము అధిష్ఠానాజ్ఞానముచేత వచ్చినది. ఆ యజ్ఞానముయొక్క స్వరూపమును వెనుక స్పష్టంబుగ నిరూపించుచు నిచ్చట సామాన్యంబుగ నిరూపించుచున్నారము. ఒక అజ్ఞానమే ప్రకృతి యనియు, తమ స్వనియు, మాయ యనియు ననేకవిధంబులుగాఁ జెప్పుబడును. ఆ ప్రకృతిస్వరూపమును నిరూపించుచున్నారము అది యెట్లులనిన; గుణంబులయొక్క సామ్యావస్థకు ప్రకృతి యని పేరు. ఇదియే ప్రళయావస్థ యనియు, మహాసుషుప్తి యనియును జెప్పుబడును.

ఈ గుణసామ్యవస్థకు దృష్టాంతము—

తెల్లనూలు, ఎఱ్ఱనూలు, నల్లనూలు ఈమూడును సమంబుగా జేర్చి పేనిన త్రాడువలె మూలప్రకృతి సత్త్వరజస్తమోగుణసముదాయ రూపమయి యుండును.

ఈ ప్రకృతిలో ననేకకోటిజీవరాసులు తమయొక్క కర్తములు వాసనలు అదృష్టములతో కూడ లయించియుండును. అది యేలా గనఁగా; మైనపుటుండలో స్వర్ణరేణువులు ఎటుల లీనమైయున్నవో అటుల లీనమయి యుండును. ఇందుకు ఏకదేశము సర్వానుభవమయిన సుషుప్తియే దృష్టాంతము. బహుకాలము లీనమయియుండఁగా నొకసమయమందు లీనమయిజీవుల యదృష్టములు పరిపక్వమకాను. ఆసమయమందు త్రిగుణాత్మకమైన ప్రకృతి సత్త్వగుణము విజృంభించుటచేత మాయ యని చెప్పబడును. ఈమాయయందు ప్రతి ఫలించిన చైతన్యమును ఆమాయయును మాయాధిష్ఠానమయిన చైతన్యమును ఈమూడును గూడి యీశ్వరుడని చెప్పబడును. ఆ యీశ్వరునికే అంతర్యామి యనియు, అవ్యాకృతుఁ డనియును రెండుపేర్లు గలవు. ఇతఁడే జగత్సృష్టి యనియు చెప్పబడును. ఇత్యుక్తకాక సృష్టిజేయుటకు నుపాదానకారణ మనియును, నిమిత్త కారణ మనియును, రెండుకారణములు గావలయు నని లోకమృదు కన్నారము. అది యెటు లనిన; ఘటశరావాదులపుట్టుకకు మృత్తు ఉపాదానకారణము, కులాలుండును, దద్వాద్యపారాదనులును నిమిత్త కారణంబులు. పటనిర్మాణమందలి తంతువు లుపాదానకారణంబు. తంతువాయుఁడు, తురిమెవాదలు నిమిత్తకారణము. ఈ ప్రకారము లోకమునందు రెండుకారణములచేతను, ఘటపటాద్యుత్పత్తి యెటు లనో దారాంతికమందును రెండు కారణములచేత జగత్తున కుత్పత్తి యని తోచుచున్నది. అది యెటులనఁగా; మాయ యుపాదాన కారణంబును, ఈశ్వరుఁడు నిమిత్తకారణంబు నని చెప్పదమన; శ్రుతికి విరుద్ధముగా నున్నది. ఇత్యుక్తకాక, ఉపాదానకారణము సత్త్వదార్థమయియుండవలెను, అటుల నుండెనేని మాయయును, అత్త యును రెండు పదార్థము లాయెను. కనుక నద్వైతహాని వచ్చును.

కాబట్టి యీశుక్షము కూడదు. మాయ నిమిత్తకారణ మనియును, ఈశ్వరుడు ఉపాదానకారణ మనియు చెప్పద మన్న పూర్వమువలె నద్వైతశ్రుతికి విరోధముగా నున్నది.

లోకమునందు చేతనునే నిమిత్తకారణముగా కన్నారము. అచే తనమయిన మాయ నిమిత్తకారణము కానేరదు. కనుక అద్వైతహాని వచ్చును. ఈదోషము లుడుటవలన కేవలమయినమాయ యుపాదాన కారణమును గానేరదు. నిమిత్తకారణమును కానేరదు. కనుక నిమిత్త కారణత్వంబును, ఉపాదానకారణత్వంబును ఈశ్వరునికే చెప్పు వలెను.

రెండుకారణంబు లొకని కెట్లు చెప్పవచ్చుననిన; లోకమునం దూర్జనాభి (సాలెపురుగు) శరీర ప్రధానమయి యుపాదానకారణం బాయెను. బుద్ధి ప్రధానమయి నిమిత్తకారణ మాయెను. అటులనే యీశ్వరుండును సత్త్వగుణప్రధానమయిన మాయతోఁగూడి ఉపాదానకారణంబు నయ్యెను. ఈయుభయకారణమైన యీశ్వరుఁ డొకని వలననే జగదుత్పత్తి యొనవిధంబుఁ జెప్పెదము.

ఈశ్వరుండు సత్త్వగుణప్రధాన మైన మాయతోడం గూడి తమోగుణప్రధాన మయినమాయను వీక్షించె. తమోగుణప్రధానమైన మాయతోడం గూడిన చైతన్యమువలన త్రిగుణాత్మకమయిన యాకా శంబు పుట్టెను. ఆకాశవిశిష్టచైతన్యంబువలన త్రిగుణాత్మకంబైన వాయువు పుట్టెను. వాయువుయొక్క విశిష్టచైతన్యంబువలన త్రిగుణాత్మకంబైన తేజస్సు పుట్టెను. తేజోవిశిష్టచైతన్యంబువలన త్రిగుణాత్మకం బైన జలంబు పుట్టెను. జలవిశిష్టచైతన్యంబువలన త్రిగుణాత్మకంబైన పృథ్వి పుట్టెను. ఇవి అపంచీకృతభూతము లనియు, సూక్ష్మభూతము లనియు, తన్నాత్రలనియు చెప్పబడును. ఈ భూతములవలన వ్యష్టి సమష్టాత్మకమయిన లింగశరీరంబు పుట్టెను. వ్యష్టిసమష్టిరక్షణమును ముందట నిరూపించుచున్నారము.

లింగశరీరముయొక్క పదియేడవయఃముల యుత్పత్తిఁ జెప్పు చున్నారము. ఆకాశముయొక్క సాత్త్వికాంశంబువలన శ్రోత్రేంద్రి

యంబును, వాయువుయొక్క సాత్త్వికాంశంబువలన త్వగింద్రియంబును, తేజస్సుయొక్క సాత్త్వికాంశంబువలన చక్షురింద్రియంబును, జలముయొక్క సాత్త్వికాంశంబువలన శ్రోత్రాంధ్రియంబును, పృథ్వియొక్క సాత్త్వికాంశంబువలన ఘ్రాణేంద్రియంబునుం బుట్టెను. ఈ భూతములయొక్క సాత్త్వికాంశమువలన అంతఃకరణంబు పుట్టి, అది వృత్తిభేదములచే మనోబుద్ధిచిత్తాహంకారంబు లాయెను. వీనిలో బుద్ధియందు అహంకారమునకును, మనస్సునందు చిత్తమునకును అంతర్భావములు.

ఆకాశముయొక్కరజోంశంబువలన వాగింద్రియంబును, వాయువుయొక్క రజోంశంబువలన పాణింద్రియంబును, తేజస్సుయొక్క రజోంశంబువలన పాదేంద్రియంబును, జలముయొక్క రజోంశంబువలన పాంశ్చంద్రియంబును, పృథ్వియొక్క రజోంశంబువలన నుపస్థేంద్రియంబునుం గా నేతత్ప్రకారంబున కర్మేంద్రియంబు లుత్పత్తియాయెను.

ఈభూతములయొక్క రజోంశసమిష్టివలన ప్రాణము పుట్టి అది వృత్తిభేదములచేతను, ప్రాణాపానవ్యానోదానసమానంబు లన నైదు విధంబులైనవి. వీనిలో నుపవాయువులు అంతర్భూతములై యున్నవి. కర్మేంద్రియము లైదు, జ్ఞానేంద్రియములైదు. పంచప్రాణములు, అహంకారము, మనస్సును జేరి యాపదియేకతత్త్వములును సమిష్టివృష్టిత్వంబున లింగశరీరం బని చెప్పబడును. ఆ యీశ్వరుడే లింగశరీరంబునం దభిమానము చేసి హిరణ్యగర్భం డాయెను. ఇతనికి సూత్రాత్మయనియు, ప్రాణం డనియు రెండునామంబులు గలిగె. ఇదియే సూక్ష్మస్పష్టి.

—॥ స్థూలస్పష్టిప్రకారము ॥—

ఈశ్వరునియొక్క వీక్షణముచేతను తమోగుణప్రధానంబు లైన యపంచీకృతభూతము లొక్కొక్కటి రెండేసిభాగంబులై యందులో సగమువిడిచి కడమసగములో నొక్కొక్కభాగంబు నాలుగేసి విధంబులై ఆయాభాగంబులు స్వాంశంబును విడిచి యితరభాగంబులతోఁ గూడి పంచీకృతభూతంబు లాయెను. వీనికి స్థూలభూతంబు లని పేరు.

ఈభూతములనుండి యీశ్వరునియొక్క వీక్షణంబుచేత బ్రహ్మాండంబును, ఈబ్రహ్మాండంబులో సతల, వితల, సుతల, రసాతల, తలాతల, మహాతల, పాతాళంబు లనెడి యేడైన యథోలోకంబులును; భూలోక, భువర్లోక, సువర్లోక, జనలోక, మహాలోక, తపోలోక, సత్యలోకంబు లనెడి యేడు ఊర్ధ్వలోకంబులును; ఆయాలోకంబుల కుచితమైన ఉద్భిజ్జ, స్వేదజ, అండజ, జరాయుజంబు లనెడి చతుర్విధభూతగ్రామాదులును బుట్టెను. ఇంతయునుగూడి స్థూలప్రపంచ మని చెప్పబడెను. దీనియం దభిమాని యగు నీశ్వరునకు విరాట్టని పేరు. ఇతనికి వైరాజసుం డనియు, వైశ్వానరుం డనియు రెండుపేర్లు గలవు.

వృష్టి సమష్టిలోనే యుత్పత్తయై నష్టానికిని విశేషంబు నెఱుంగవలసి మఱల నిరూపించుచున్నారము. అది యెఱులనఁగా; జాగ్రదవస్థయందును, స్థూలశరీరంబునందును, అభిమానించిన ఆత్మకు విశ్వుఁ డని పేరు. ఇతనికి వ్యావహారికుఁ డనియును, చిదాభాసుఁ డని యును రెండుపేర్లు గలవు.

స్వప్నావస్థయందును, లింగశరీరమందును, అభిమానించిన ఆత్మకు తైజసుం డని పేరు. ఇతనికి ప్రాతిభాసికుఁ డనియును, స్వప్న కల్పితుఁ డనియును రెండుపేర్లు. సుషుప్త్యావస్థయందును, కారణశరీర మందును అభిమానించిన ఆత్మకు ప్రాజ్ఞుం డని పేరు. ఇతనికి పారమార్థికుఁ డనియును, అవిచ్ఛిన్నుఁ డనియును రెండుపేర్లు. ఇది స్థూలప్రపంచముయొక్క యుత్పత్తి.

ఈ ప్రపంచముయొక్క అవాంతరసృష్టి ప్రళయములకొఱకై ఆయాశ్వరుండే మాయావరణసహితుండై మూడుమూర్తులై సత్త్వగుణంబుతోఁ గూడుకొని రక్షకుం డైన విష్ణువును, రజోగుణంబుతోఁ గూడుకొని సృష్టికర్తయగు బ్రహ్మయును, తమోగుణంబుతోఁ గూడి సంహారకర్తయైన రుద్రుండు నగుదురు. విరాడంతర్భూతుండు బ్రహ్మ యును, హిరణ్యగర్భాంతర్భూతుండు విష్ణువును, అవ్యాకృతాంతర్భూతుండు రుద్రుండును నీప్రకారంబు ప్రపంచోత్పత్తి. ఇదే యథార్థోపమని చెప్పబడును.

— అపవాదము —

అపవాద మనఁగా కారణవ్యతిరిక్తముగా కార్యము లేదని యెఱుంగుట. అది యేలాగనఁగా; మృత్తువలనఁ బుట్టిన ఘటశరా వాదలు మృద్వ్యతిరిక్తము లేట్లు గావో, స్వర్ణంబువలనం బుట్టిన కటక మకుటాదులు స్వర్ణవ్యతిరిక్తము లేట్లు గావో, అయస్సువలనఁ బుట్టిన ఖడ్గశరాదులు అయోవ్యతిరిక్తంబు లేట్లు గావో, ఆటలనే ఆత్మవలనఁ బుట్టిన ప్రపంచ మాత్మవ్యతిరిక్తంబు గాదని యెఱుంగుట. ఆటలనే పంచీకృతపంచమహాభూతంబులవలనఁ బుట్టిన బ్రహ్మాండంబును, ఆయం డంబులో పదునాలుగు లోకంబులును, ఆయాలోకంబుల కుచితమయిన చతుర్విధభూతగ్రామాదులును, వీనికి కారణంబైన పంచీకృత పంచ మహాభూతంబులకంటె వేఱుగాదని యెఱుంగుట. పంచీకృత పంచమహా భూతంబులును, సమష్టివ్యష్టాత్మకం బైన లింగశరీరంబును, ఆపంచీకృత పంచమహాభూతంబులకంటె వ్యతిరిక్తంబు గాదని యెఱుంగుట. జలంబు వలనఁ బుట్టిన పృథివి జలవ్యతిరిక్తంబు గాదని యెఱుంగుట. తేజస్సు వలనఁ బుట్టినజలంబు తేజోవ్యతిరిక్తంబుగాదని యెఱుంగుట. వాయువు వలనఁ బుట్టిన తేజస్సు వాయువ్యతిరిక్తంబు గాదని యెఱుంగుట. ఆకాశంబువలనఁ బుట్టినవాయువు ఆకాశవ్యతిరిక్తంబు గాదని యెఱుంగుట. మాయవలనఁ బుట్టిన యాకాశంబు మాయకు వ్యతిరిక్తంబు గాదని యెఱుంగుట.

మాయ యనఁగా సత్తని చెప్పఁగూడదు. కాలత్రయంబునందును బౌద్ధ్యరూపకమై యున్నది. కనుక అసత్తనియునుం జెప్పఁగూడదు. 'అహ మజ్జక' అని యనుభవం బున్నది. కనుక సదసత్తనియునుం జెప్పఁ గూడదు. విరుద్ధధర్మము గనుక, మఱియేమనవలయు నన; అనిర్వచనీయ మని చెప్పవలయును. అనిర్వచనీయమనఁగా; ఇట్టిది అట్టిది యని జెప్ప శక్యముగానిది. అనఁగా మిథ్యాస్వరూపము. అది యెట్లునఁగా; అవ యవోత్పత్తిచేతఁ దోచినను, 'యా మా, సా మాయా, యా న విద్యతే సా అవిద్యా' (ఏది లేనిదో అది మాయ, ఏది తెలియఁబడదో అది అవిద్య) కనుక మాయా విద్యలు రెండును లేనివేయై చిన్నా త్రము కేషించుచున్నది. అచిన్నాత్రస్వరూపంబు నేనని యెవఁడెఱుంగు

చున్నాడో వాడే ముక్తుడని శ్రుతులు చెప్పుటచే నాచార్యులగు వారును జెప్పుచున్నారు.

శ్లో. స్థూలసూక్ష్మాదిదేహానా మాత్మన్యారోప ఏవ చ,
అపవాదస్తతోఽప్యేషాం సమ్యగత్రప్రదర్శితః.

ఇది ప్రథమవర్ణకము.

ద్వితీయవర్ణకము

— సాధనచతుష్టయప్రకరణము —

శ్లో. యశ్చ సాధనసంపన్న ఈశ్వరస్య ప్రసాదతః,
యజ్ఞాదికర్తకరణా త్సోఽధికారి నిరూప్యతే.

వేదాంతవిచారణయందు సాధనచతుష్టయసంపన్నుడే అధికారి. అది యెటులనగా; బృహస్పతిసవనంబునందు బ్రాహ్మణుం డెటుల నధికారియో, ఊత్రియ వైశ్యులెటుల యధికారులు కారో, రాజసూయమందు ఊత్రియులెటుల యధికారులొ, బ్రాహ్మణులు వైశ్యులు నెటుల యధికారులు కారో, సోమమందు వైశ్యుండు ఎట్లు అధికారియో, బ్రాహ్మణఊత్రియులు ఎట్లు అధికారులు కారో, అటులే వేదాంతవిచారణయందును సాధనచతుష్టయసంపన్నుడే అధికారి.

1 నిత్యానిత్యవస్తువివేకము, 2 ఇహముత్పాద్యఫలభోగ విరాగము, 3 శమాదిపట్కంసంపత్తియు, 4 ముముక్షుత్వము ననునవియే సాధనచతుష్టయము.

1 నిత్యానిత్యవస్తువివేకము—మర బ్రహ్మము సత్యము. ప్రపంచము మిథ్య. అది యున్నట్లు తోచుటయే కాని వాస్తవముగ లేదు. బ్రహ్మ భిన్నముకాదు అనెడి నిశ్చయము.

2. ఇహముత్పాద్యఫలభోగవిరాగము— ఈ ప్రపంచమందుఁగల సర్వవిషయములందును వాంతియైన అన్నమునందువలెను, మూత్రపురీ

షాదులందువలెను, ఇచ్చలేకుండుట, ఇహలోకఫలభోగవిరాగము. ఇట్లే స్వర్గాదిపరలోకములయందుఁగల రంభాసంభోగాదిభోగములందు సయితము విహికభోగములందువలెనే యిచ్చలేకుండుట, అముత్రార్థ ఫలభోగవిరాగము. ఈ రెండునుం గూడి ఇహముత్రార్థఫలభోగ విరాగ మనఁబడును.

3. శమాదిషట్కమనగా—శమము, దమము, ఉపరతి, తితిక్ష, సమాధానము, శ్రద్ధ యను నీయాఱును.

శమ మనగా—అంతరింద్రియనిగ్రహము. అనఁగా మనస్సును జయించి దానిని శ్రవణమననదిధ్యాసములయందుఁ దప్ప నితరవిషయ ములందుఁ బోసీయకుండుట.

దమ మనగా — బాహ్యేంద్రియనిగ్రహము. మనస్సును బాహ్యవిషయములను చింతింపకుండ సర్వదా శ్రవణమననదిధ్యాసన ములయందే నిలుపుట.

ఉపరతి యనఁగా—వేదమునం దుపదేశింపఁబడిన కర్మల సన్న్యాసా శ్రమవిధిచే బరిత్యజించి సర్వదా శ్రవణాదులనే ఆచరించుచుండుట (విధ్యుక్తకర్మలను ఫలాపేక్షగాని, కర్మత్వాద్యభిమానముగాని లేకుండ నివర్తించుటయు) ఉపరతి యని కొందరిమతము. మనస్సు స్త్రీగాను, ప్రత్యేకాత్మ పురుషుడుగాను భావించి, ఆమనస్సును సర్వదా ప్రత్యేకాత్మయందు లక్ష్యముంచి వివశతనుండుట ఉపరతి యని కొందరి మతము.

తితిక్ష యనఁగా—శీతోష్ణాదిసహనము. (చలికిని, యెండకును నోర్పుట) తనకు నెవఁ డెట్టి యపకార మొనరించినను, తన హస్తపాదాదుల నఱికినను, వానిని నిగ్రహించు శక్తియుండియు, వాని యపరాధమును సహింపఁగల మనోనిగ్రహము.

సమాధాన మనఁగా—శ్రవణాదులయందు నిలుపఁబడిన మనస్సు పూర్వసంస్కారవశమున నితరవిషయములనుగూర్చి పరుగిడునేని, ఆ విషయదోషములను విమర్శించి, వైరాగ్యమును బుట్టించి, మనస్సును మఱించి శ్రవణాదులయందు నిలుపుట.

శ్రద్ధ యనఁగా—గురువాక్యములందును, వేదాంతవాక్యములందును అత్యధికమగు నమృతము

4. ముముక్షుత్వ మనఁగా—సమ స్తప్రాణులును మోక్షము కావలెనని చెప్పుచున్నారు. అది మోక్షేచ్ఛకానేరదు. గృహము దగ్ధమగుచుండఁగా నట్టి గృహంబునందాండు పురుషుండు పుత్రమిత్రకళిత్రాదు లేమయుపోయిరో యని విచారింపక, అగ్నిచేత తప్తుఁడై ఆపుత్రమిత్రాదులను విడిచిపెట్టి శీతలంబునం బ్రవేశించినట్లు సంసారంబునందు ఆధ్యాత్మిక, ఆధిభౌతిక, ఆధిదైవిక తాపత్రయాదు లనెడి అగ్నిచేత తప్తుఁడైనపురుషుండు ఈ సంసారతాపంబు నెవరు పోగొట్టుదురో? సద్గురువు లెక్కడఁ గలరో? దీనికి సాధనంబు లేవేమి కావలెనో' యని తపించుకొనుచు నుండువాని చిత్తవృత్తికే మోక్షేచ్ఛ యని పేరు. మఱియును, మన స్సనెడి బెబ్బులియును, ఆశ యనెడి కృష్ణపర్వమును, కామాదు లనుదొంగలును వీనిని నిరాకరించుటకై వైనాలుగు సాధనంబులును గలవాడే అధికారి. శ్రవణంబునకు మునుపే సాధనచతుష్టయమును సంపాదించుకొని శ్రవణంబునందుఁ బూనుకొనవలయు. లేనిపక్షమున ఆజన్మంబునందు జ్ఞానము పుట్టదు. గురువు లైనవారు అనధికారులకు ఉపదేశము చేయనే చేయరు. అది యెటులనఁగా; శూద్రునిచే యాగము చేయించినను, వానికి స్వర్గఫలంబు లెట్లు సిద్ధింపవో, అట్టి శూద్రునకు ఉపనయనాది సంస్కారంబులు చేయించినను వానికి బ్రాహ్మణత్వ మెటువలె సిద్ధింపదో అటువలె సాధనచతుష్టయము లేనివానికి శ్రవణాదులవలన జ్ఞానఫలంబు సిద్ధింపదు. అయితే యీ శ్రవణాదులు వ్యర్థంబులై పోవునా? యనిన; పోఁజాలవు. దానివలన నొక యదృష్టంబు పుట్టును. ఆసాధనచతుష్టయము శ్రవణంబునకుఁ బూర్వంబున లేకున్నను, శ్రవణకాలంబునం దైనను గురుముఖముగా సంపాదించుకొనవలయును.

అధికారికి నాలుగువిశేషణంబు లేల చెప్పవలె? నిత్యానిత్యవస్తు వివేకమే చాలు నని చెప్పుదమన; అది చాలదు. లోకంబునందు శాస్త్రజ్ఞులకు నిత్యానిత్యవస్తువివేకము కలదు. వారు విషయంబులయం దాసక్తి గలిగి కామ్యుక్తర్థంబులే చేయుచున్నారు. కనుక వారల కధి

కారము లేదు. కాబట్టి రెండవసాధనంబును గావలయును. అయితే రెండుసాధనములే చాలు నని చెప్పద మన ; అవి చాలవు. కొందఱు ఋషీశ్వరులకు నిత్యానందవస్తువివేకంబును, ఇహాముత్యార్థభోగవిరాగంబును. గలదుగాని, వారలకు కోపతాపంబు లధికంబై శమాది పట్కంపత్తి లేనందున వారల కధికారము కానము. కాబట్టి మూడవసాధనంబును గావలయును, అట్లే మూడవసాధనంబులు చాలు నా? అవియును జాలవు. లోకంబున దిచ్ఛబడిన మూడవసాధనంబులును గలవారే కొందఱు గలరు. వా రెవ రనఁగా; కృష్ణాజినంబులం జంకఁ బెట్టుకొని, తలలు పెంచుకొని, యోగుల మని పేరు పెట్టుకొని, సంసారమును విడిచి, విరక్తులై, ఉపశాంతులై, ప్రతిగ్రహాదులు లేకయే సంచరించుచు నుండువాడు శ్రవణము గలచోటనే చేరరు గనుక వారి కిది అధికారము లేదు. కాబట్టి నాలుగవసాధనంబు గావలయును. ఈ నాలుగు సాధనంబులు గలవాడే వేదాంత విచారంబున కధికారి. ఈ సాధనచతుష్టయసంపత్తి కాయికవాచికేంద్రియవ్యాపారంబు మనో వ్యాపారము గనుక విషయంబులయందు దోషదృష్టి గలవారు సులభంబుగ సంపాదించుకొనవచ్చును.

శ్లో. యావదన్యదసత్త్వక్తం తావత్సామాన్యమేవ చ,
వస్తు వా సాధ్యతే లోకే స్వాత్మలాభే తు కా కథా.
సహేతు సఫలం కర్మానన్యమాలమశేషతః,
త్యజతైవ హి తే దేయం త్యక్తుః ప్రత్యక్షరం పదమ్.

ఇది ద్వితీయవర్ణకము.

తృ తీ య వ ర్ణ క ము

— చేతనాచేతనవిచారము —

శ్లో. చేతనాచేతనే యే వైశ్రుతౌ సమ్యక్సర్థితే,
తే ద్వే మయాభిరచ్యతే భావయ శృణుతామిహ.

ప్రపంచము ఆత్మ యనియును, అనాత్మ యనియును రెండు విధంబులు. ఆత్మయనఁగా; ప్రపంచాతీతుఁడుగదా! ప్రపంచాతీతుఁడైన

యాత్మను ప్రపంచాంతగిపాతిగా చెప్పవచ్చునా? అనగా; చెప్పవచ్చును. ప్రపంచము చేతనాచేతనాత్మకమై కదా తోచుచున్నది. కాబట్టి ప్రపంచాతీతుఁ డైన ఆత్మ ప్రపంచముతో కూడకపోయినచో ప్రపంచము చేతనాచేతనాత్మకముగా తోపదు. తోచుచున్నది. కాబట్టి ప్రపంచాతీతుఁ డైనయాత్మను ప్రపంచాంతగిపాతిగానే చెప్పవచ్చును. అయితే; ప్రపంచములో చేతనం బెయ్యది? యచేతనమెయ్యది? యనిన; పాదములతో నడుచునదియు, జిక్కులతో నెగయునదియు, నేల బారుకాడునదియునుం జేతనములు. పృథ్వీ జల వర్షత వృక్షాదులు అచేతనంబులు. అయితే; ప్రపంచం బనేకపదార్థంబులుగాఁ దోచుచుండఁగా రెండుపదార్థంబు లని యెటులఁ జెప్పవచ్చు ననిన; చెప్పవచ్చును. అది యేలాగన; ప్రపంచము ఆత్మయనియు, ననాత్మయనియు రెండువిధములు. అనాత్మ యొక్కటియే కార్యరూపంబుగాఁ బరణమించి అనేకపదార్థంబు లాయెను. వానితోఁగూడుకొని ఆత్మయు ననేకమువలెనే తోచుచున్నాఁడు. ఆయనాత్మతోఁ గూడుకొని తోఁచెడి యాత్మ జీవుఁ డనియును, ఈశ్వరుఁ డనియును రెండువిధంబులుగాఁ దోచుచున్నాఁడు. జీవేశ్వరులలో జీవుఁ డనేకవిధంబులుగాను, ఈశ్వరుం డనేకవిధంబులుగానుం దోచుచున్నారు. జీవుం డనేకవిధంబులుగాఁ దోచినం దోచనియు, ఒక్కఁ డైన ఈశ్వరుం డనేకవిధంబులుగా నెటుల దోచునన; తోచును. పుణ్యక్షేత్రంబులయందును, పట్టణంబులయందును, గ్రామాదులయందును, ప్రతిగృహంబునందును ఈశ్వరుం డనేకవిధంబులుగాఁ దోచుచున్నాఁడు. అక్కడక్కడఁ దోచినవన్నియు మృచ్ఛిలాదారుతామ్రాసిప్రతిమలుగదా! ఇట్లుండఁగా; నీశ్వరుఁడు తోచుచున్నాఁడని యెందులకు చెప్పవలయుననిన; మృచ్ఛిలాదారుతామ్రాదిప్రతిమలయం దందఱికిని నీశ్వరబుద్ధియేగాని, ప్రతిమాదిబుద్ధి సర్వాత్మనా లేదు. వానియందు ప్రతిమాదిబుద్ధిగలిగి యీశ్వరబుద్ధి లేకపోయిన గోపురస్థాకారమంటపాదులకును, పూజాభిషేకమురక్షణకును లక్షాదిద్రవ్యవ్యయము నేల చేయుదురు? అటుల సెలవుచేయరుగదా? చేయుచున్నారు; కనుక నాప్రతిమాదులయం దీశ్వరబుద్ధి రావచ్చునే? అనాత్మస్వరూపమైన ప్రతిమాదులయం దీశ్వరబుద్ధి రావచ్చునా? యన; రావచ్చును. మిక్కిలి సీచమైన దేహేంద్రియాది

సంఘాతమే నేననువానికి ఆ ప్రతిమాదులయం దీశ్వరత్వబుద్ధి రావచ్చును. దేహేంద్రియాదులు నీచపనార్థంబు లగునా? యనిన అగును. అది యెటులనఁగా: శుక్లశోణితంబులవలనఁ బుట్టినవి గనుకను, మాంస మాత్రపురీమాదులచేత నిర్మింపఁబడినవిగనుకను, శరీరము మృతమైపోయి నప్పటికిని ఉండువారికి అర్థచండాలాపక్షేశంబులం జేయుచున్నవి గనుకను, ఈ దోషంబు లాప్రతిమాదులయందు లేవు గనుక, ఆ ప్రతిమాదులయందు సమర్పించిన స్రక్పందనాదులు పరులకు కృతార్థతఁ జేయుచున్నవి గనుకను, ఆ ప్రతిమాదులకు హాని వచ్చినప్పటికిని తిరుగా నుపకారమునకు వచ్చుచున్నవి గనుకను, ఆ ప్రతిమాదులయం దీశ్వరత్వబుద్ధి రావచ్చు ననుట యుచితమే. అయితే ఒక్కయినాత్మపదార్థమే కార్యరూపంబుగాఁ బరిణమించి అనేకములుగాఁ దోచును. దానితో మఱియొక పదార్థము గూడుకొని యనేకంబుగాఁ దోచువచ్చు ననుట యందు నృప్తాంతంబునఁ గలదు. అది యెటులనఁ: పృథవి యుకటియే కారణరూపంబుగాఁ బరిణమించి పర్వతవృక్షప్రాకార గోవురమంటప గృహకుడ్యకుసూలఘటశరావాదిరూపములుగాఁ దోచుచున్నది. వానితోఁ గూడుకొనిన యాకాశంబు ఘటాకాశం బనియు, మఠాకాశం బనియు, వృక్షవనాకాశ మనియు, గోవురమంటపకుడ్యకుసూలాకాశ మనియు నెటులఁ దోచుచున్నదో అట్లు కార్యరూపంబుగాఁ బరిణమించిన అనాత్మ పదార్థంబులం గూడుకొని ఆత్మయు దేవదత్తుఁ డనియు, యజ్ఞదత్తుఁ డనియు, రాముఁ డనియు, కృష్ణుఁ డనియు ననేకంబులుగాఁ దోచుచున్నాఁడు. ఈ పృథివ్యాకాశదృష్టాంతంబునకు ప్రతిబింబ దృష్టాంతముం జెప్పెదము. అది యెటులనఁగా; ఒక జలమే ఉపాధుల వలన సముద్రంబు లనియు, తటాకంబు లనియు, సరస్సులనియుం జెప్పఁ బడుచున్నది. ఈ జలంబులయందు ఆదిత్యుఁ డొక్కడే ప్రతిబింబించి యనేకవిధంబులుగా తోచుచున్నట్లు ఆత్మయు ననాత్మకార్యంబగు నంతరికరణంబులయందు ప్రతిబింబించి యనేకంబులుగాఁ దోచుచున్నాఁడు. అటుఁ దోచినప్పటికిని అనాత్మ కార్యశరీరమైన యంతరికరణముయొక్క ధర్మంబు లాత్మను కాలత్రయంబునందును స్పృశింప లేవు. అది యెటులనఁగా; జలగతంబులైన శైత్యచలనాదివికారంబులు జలంబునందు ప్రతిబింబించిన ప్రతిబింబంబు నెట్లు స్పృశింపలేవో అటు

లనే అనాత్మకార్యమైన యంతగకరణాదులయొక్క ధర్మంబులు ఆత్మను కాలత్రయమందును స్పృశింపలేవు. మఱియును, జలగతంబులైన శైత్య చలనాదివికారంబులు జలంబునందు ప్రతిబింబించిన ప్రతిబింబాబు నెటువలె స్పృశింపలేవో అటువలె సంతగకరణముయొక్క ధర్మంబులు వికారంబులును సంతగకరణంబునందు ప్రతిబింబించిన జీవుని స్పృశింపనోపవు. ఆ యంతగకరణాదులకు నధిష్ఠానరూపకమైన ప్రత్యగాత్మను స్పృశింపలేవు. అనునది చెప్పవలెనా! అంతమాత్రమే కాదు. ఎటులైన నేమి? పృథివీవికారంబులును, పృథివీకార్యంబులయొక్క వికారంబులును, పృథివికి నాధారభూతంబైన యాకాశంబును ఎటుల స్పృశింపలేవో అటుల ననాత్మయైన అజ్ఞానంబును అజ్ఞానకార్యంబులైన దేహేంద్రియాదిధర్మంబులును, జ్ఞానంబునకును, అజ్ఞానకార్యంబులకును ఆధారభూతంబైన ప్రత్యగాత్మను స్పృశింపలేవు. ఈ ప్రకారం బాత్మానాత్మవిచారణం బొనర్చి యయ్యాత్మస్వరూపంబు నేనని యెవం డెఱుంగుచున్నాడో వాడే ముక్తుఁడని వేదాంతసిద్ధాంతము.

శ్లో. ఆత్మానాత్మవివేకేన పునస్సంసారనిర్వృత్తిః,
తద్వినా జన్మకోట్యాపి బంధచ్ఛేదో న సిద్ధ్యతి.

ఇది తృతీయవర్ణకము.

చతుర్థవర్ణకము

— దుఃఖము స్వాభావికము గాదనుట —

శ్లో. జనే యద్దగ్గళిమస్త్యేతత్కిం స్వరూపముతాస్య తత్,
సమ్యగాగంతుకం వేతి భాషయా చింత్యతే మయా.

ప్రాణులకు దుఃఖము స్వాభావికమా? లేక ఆగంతుకమా? యనిన; నాగంతుకంబే యని చెప్పవలెను. స్వాభావికం బని చెప్పినచో దుఃఖ నివృత్తికొఱకై యెవరును యత్నము సేయక నుండవలయు. అట్లుండక యత్నము చేయుచున్నారు. కనుక దుఃఖము స్వాభావికమని చెప్పఁ

గూడదు. ఆగంతుకమే యని చెప్పవలెను. స్వాభావికమే కానీ, దుఃఖ నివృత్తికొఱకు యత్నమే చేయనీ అనిన; స్వాభావిక మనఁగా; స్వరూప మాయెను గనుక స్వరూపంబునకే నాశంబు వచ్చును. వచ్చినచో రాగియు, అనిన; దుఃఖమువలన నివర్తింపఁబడిన వాఁడెవఁడును లేక పోవలెను. కాబట్టి దుఃఖము స్వాభావికమై పోదా? యనిన; బోదు. అది యెటులనిన; వేపాకుకు చేదు స్వాభావికము. చేదులేని వేపాకు నెందుం గానము. అటులనే ఆత్మయందును దుఃఖంబు స్వాభావికం బయ్యెనేని పోజాలదు గనుక ఆత్మకు దుఃఖంబు స్వాభావికం బని చెప్పఁగూడదు. ఆగంతుక మనియే చెప్పవలెను. స్వాభావికంబే యగుం గాక. దానికి నివృత్తియు వచ్చుంగాక! అగ్నికి స్వాభావికంబగు నుష్ణ త్వంబునకు మణిచుఁత్రౌషధంబులచేత నివృత్తియు, శైత్యంబుల కావి ర్భావంబునం గన్పారము. జలంబునకు శైత్యంబు స్వాభావికంబు. అట్టి స్వాభావికం బైనశైత్యంబునకు నగ్ని సంపర్కంబుచేత శీతనివృత్తియు, నుష్ణత్వంబునకు నావిర్భావంబునం గన్పారము. అటులే యాత్మకు దుఃఖంబు స్వాభావికంబు. స్వాభావికం బైన దుఃఖంబునకు నుత్కృష్ట కర్మోపాసనల నివృత్తియును, సుఖంబున కావిర్భావంబును వచ్చె నని చెప్పదమన; దుఃఖమునకు తాత్కాలికపరిభావమే కాని, ఆద్యంతక నివృత్తి రానేరదు. అది యెట్లన: అగ్నియందు తాత్కాలికమందు పరిభూతంబులగు నుష్ణాదులకు కాలాంతరంబునం దెటుల నావిర్భావము వచ్చుచున్నదో, అటులే యాత్మకు నుత్కృష్టకర్మోపాసనాఫలరూపక మైన సుఖమునకు నాశము వచ్చుచుండఁగా దుఃఖము మరల నావిర్భ వించును. దుఃఖంబున కాద్యంతనివృత్తి రానేరదు. ఇట్లు చెప్పినచో మోక్షమునకు జన్మత్వంబును, అనిత్యత్వంబును సిద్ధించును. అటుల వచ్చినను రా నిష్ఠునిన: నది యెవనికి సమ్యకంబు గాదు. ఇంతియేగాక ఆత్మ ఆనందస్వరూపు డని చెప్పెడి సకల శ్రుతిస్మృతీతిహాసపురాణాదులయందుఁ గలవచనములకు వైయర్థ్యప్రాప్తి యగును. మఱియు సుషుప్త్యవస్థయందును, సమాధ్యవస్థయందును, తూష్ణీభూతావస్థ యందును ఆత్మయున్నాఁడు గనుక స్వాభావికమై దుఃఖము తోచ వలెను. ఈ యనస్థాత్మయంబునందును ప్రాణులకు నేను దుఃఖనైయుంటి నని యనుభవము లేదు గనుకను, నేను సుఖముగా నుంటినని యను

భవమున్నది గనుకను, ఆత్మకు దుఃఖము స్వాభావిక మని చెప్పఁ గూడదు, అంగీకరించినచో నీసుఖానుభవమునకు వైయర్థ్యమువచ్చును. కనుక ఆత్మకు దుఃఖము స్వాభావిక మని చెప్పఁగూడదు. అగంతుక మనియే చెప్పవలెను.

అట్లయిన దుఃఖ మెందుచేత వచ్చిన దన శరీరపరిగ్రహముచేత వచ్చెను. ఎందుడు శరీరపరిగ్రహము గలదో అందందు దుఃఖము గల దని వ్యాప్తి. అటుల నెవ్వరేనియుం జెప్పుదురా? రాజప్రభృతుల యందు సుఖమే యనుభవింపఁబడుచున్నది గనుక, శరీరపరిగ్రహముచే దిక్కుల నెల్ల దుఃఖ మనుభవింపఁబడుచున్న దని యెటుల చెప్పవచ్చు ననిన; చెప్పవచ్చును. అది యెటులనఁగా: రాజప్రభృతులయందును దుఃఖమే యనుభవింపఁబడుచున్నది. రాజప్రభృతులకు దేహమందు రోగమువచ్చెనేని దుఃఖము, కుమారులు లేకపోయిన దుఃఖము, కుమారులు చెప్పినట్లు వినకపోయిన దుఃఖము, ప్రియుం డగుపుత్రుండు మృతుం డయ్యెనేని దుఃఖము, శత్రువులు బలవంతులై రాజ్య మాక్రమించు కొని పోదు రని దుఃఖము, భార్య లొకరికొకరు కోపించుకొని ఔషధ ప్రయోగములు సేసెద రని దుఃఖము, రాజ్యమునందు అనావృష్టికలిగె నేని దుఃఖము ఇవి మొదలైన దుఃఖంబులు రాజప్రభృతులయందునుం గానఁబడుచున్నవి. కనుక వారలు సుఖస్వరూపు లనుట మోహము. మోహముచేత దుఃఖము సుఖముగాఁ దోచునా? యన: దోచును. అది యేలాగన: మాటమోయఁవారికి కూలి అడ్డెడుబియ్యము అధిక ముగా దొరికిన మాటభారముచేత వచ్చినదుఃఖమును సడ్డనేయక సంతోషపడుచున్నారు. అడ్డెడుబియ్యము కూలి తగ్గినచో దుఃఖపడు చున్నారు. బోయలు తమదొరకు పయనము గలిగిన సంతోషపడు చున్నారు. పయనము లేకపోయిన దుఃఖపడుచున్నారు. పనిచేయువారు పని లేకపోయిన భేదము నొందుచున్నారు. వేగులవారు పైనము లేక పోయిన వెఱఁ జెందుచున్నారు. మావటివానికి కొత్తయేనుంగు నిచ్చి రేని సంతోషించుచున్నాడు. ఆవి మొదలైన దుఃఖములు వీరల కెటుల సుఖములుగాఁ దోచుచున్నవో అటుల రాజప్రభృతులకును దుఃఖమే సుఖమువలె మోహముచేత తోచుచున్నది. కనుక రాజ ప్రభృతులను ఆశ్రయించుకొని యుండువారలకు దుఃఖము కల

దనుట వేతే చెప్పవలెనా? అట్లైతే వివేకులకును దుఃఖము కలదా? యనిన; కలదు. అది యెట్టులనిన; వివేకి యనుగా; శరీరము గలవాఁడో, లేనివాఁడో యని విచారించుచున్నాము. అశరీరమైనవానికి వివేకి యని వ్యవహారములేదు గనుక శరీరముగలవాఁడే వివేకి యని చెప్పవలెను. కాన వివేకిని దుఃఖము గలదు. అది యెట్టులనిన; వివేకిని ఆకలిదప్పులును శీతోష్ణాదిదవ్వంద్వదుఃఖములును, కడుపునొప్పి, తలనొప్పి, వ్యాధువృద్ధి కరకర్మాదులవల్ల వచ్చిన భయకంపాదులును తోచుచున్నవి. కనుక వివేకులకును దుఃఖము కలదు. అట్లులైనచో వివేకిని అవివేకిని భేద మెటులనిన; వివేకియైనవాడు సర్వదుఃఖములును అంతరికరణనిష్ఠము కాని సాక్షియైన తనకు లేవని చూచును. అవివేకియైనచో ఈదుఃఖముల నన్నిటిని తనయం దారోపించుకొని అన్యనిష్ఠమయిన దుఃఖములుగూడ తనయందే యారోపించుకొని పుత్రుఁడు సుఖముగ నుండిన తాను సుఖంపుచున్నట్లును, పుత్రుఁడు నశించిపోయిన తా నశించిపోయినట్లును తపింపుచున్నాఁడు. కనుక వివేకిని అవివేకిని భేదము లేదని చెప్పగూడదు. ఎఱుంగఁబడుచున్నదియ గాక శరీరము కలదని, దుఃఖము కలదని ఆశాస్త్రములే చెప్పుచున్నవి గనుక దేవతలకును దుఃఖంబు గలదు. అది యెటులన; అన్యోన్యముద్ధములచేతను క్రూరములైన పరస్పరశాపములచేతను, బలవిచేతను, ఒకనియొక్కవర్తమును మఱియొకం డపహరింప దలంచుటచేతను, రాక్షసులు తమరాజ్యములను వశపఱచుకొని తమ దఱుముటచేతను, గారాగృహంబులయం దుంచుటచేతను, రాక్షసులకు తాము భృత్యులై యుండుటచేతను, పుణ్యకర్మక్షయముచేత నాశము వచ్చుటవలనను, అనేకదుఃఖములు అమరులకును కలవని శ్రుతిస్మృతితిహాసపురాణములు చెప్పుచున్నవి. కనుక దేవతలకును దుఃఖము గలదు. అయితే వనవలెనే దుఃఖులైనదేవతలు మనకు నుపాస్మ్యులై యభీష్టఫలంబుల నెవ్విధంబున సీగలరనిన; నీయంగలరు? అది యేలాగన; రాజప్రభృతులు తాము దుఃఖము గలవారయినను ద్రవ్యసంపన్నులగుటచేత మనకు నుపాస్మ్యులై యిష్టాంశంబు లెటుల నొసంగుచున్నారో అటులే దేవతలును దుఃఖములచేత పిడింపఁబడువార లయినప్పటికిని యోగైశ్వర్యాదిసంపన్ను లౌటచేత మనకు నుపాస్మ్యులును, అభీష్టఫలప్రదాయకులును అగుదురు.

అయితే దేవతలు ఆనందస్వరూపులని చెప్పేడి శాస్త్రములకు తాత్పర్యమేమి యనిన; వివేకియైనవాడు శరీరంబుతోఁ గూడుకొని దుఃఖము గలిగినవాడై యుండియు నాదుఃఖంబు సంతకరణనిష్ఠుఁబుగా నెఱుల చూచుచున్నాఁడో అటులే ఉత్కృష్టమైన దేవతలును దుఃఖంబు సంతకరణనిష్ఠంబుగానే చూచుచు సర్వదా బ్రహ్మానందనిమగ్నులై యుందురు. కాబట్టి, దేవతలు ఆనందస్వరూపులని శాస్త్రంబులు చెప్పుచున్నవి.

అయితే, దేవతలకు దుఃఖము కలదనిచెప్పు శాస్త్రమునకు తాత్పర్యమేమనఁగా; ఎక్కడెక్కడ శరీరపరిగ్రహము కలదో అక్కడెక్కడ దుఃఖము కలదు. కనుక పీఠాగ్రగర్భశరీరపర్యంతంబును దుఃఖాక్రాంతంబును యుండును గాన సశరీరము క్ష్యర్థమయి యత్నము సేయరాదు. అశరీరము క్ష్యర్థమయి యత్నము సేయలే నని తాత్పర్యము. శరీరము క్తి యొకటి కలిగి గదా అశరీరము క్తికి యత్నంబు సేయవలయును. అశరీరము క్తి యని యొకటి కానమే? ఎన్నిధంబుగా యత్నంబు సేయనగు? శరీరము క్తి యనియు నొకటి కలదా? యనిన; కలదు. అశరీరము క్తి లేదనుటకు ప్రమాణంబున్నది. అది యేలాగనిన; శరీరముక్తులయిన నక్షత్రాదులు ప్రత్యక్షంబుగాఁ దోచినట్లు, అశరీరముక్తులు ప్రత్యక్షంబుగాఁ గనుపడ లేదు గనుకను యోగులైనవాట యోగమహిమచేత లోకాంతరంబులకు బోయి సశరీరముక్తులంజూచి వచ్చిరని శాస్త్రంబులలోఁ జెప్పియున్నచందంబునం జెప్పలేదు గనుక శరీరముక్తు డగువాడు నేను బహుకాలము శరీరముక్తుడనై యుండి వచ్చితినిని శాస్త్రంబునం జెప్పినతెఱుగున నాశరీరముక్తు డగునతఁడు 'నేను బహుకాలము అశరీరముక్తుడనై యుండి వచ్చితి' నని శాస్త్రంబులలోనఁ జెప్పియుండలేదు గనుకను శరీరముక్తి కలదు. అశరీరముక్తి లేదని చెప్పుద మన; చెప్పుకూడదు. అది యెన్నిధంబున ననిన; సుషుప్తిసుఖము సకలప్రాణులకు నెన్నిధంబునం బ్రత్యక్షమో అదేప్రకారము శరీరముక్తియునం బ్రత్యక్షమే. సుషుప్తిసుఖము ప్రత్యక్షమయితే ముక్తిసుఖంబునుగూడ ప్రత్యక్షంబగునా? యనిన; నద్వితీయసుఖస్వరూపంబుగా నుండెడిది సర్వసుఖపులయందును సమంబుగా నున్నది గనుక నీకు సుషుప్తిసుఖంబు ప్రత్యక్షంబగునపుడు ముక్తి

యునుం బ్రత్యక్షమౌను. అయితే, ప్రత్యక్షత్వము నుషుప్తిముక్తుల
యందు సమంబుగా నున్నది గాన సుషుప్తిని ముక్తి యని చెప్పద
మనిన; సుషుప్తియం దజ్ఞానంబును బునరుత్థానంబును ఉన్నది గనుకను
ముక్తియందు పునరుత్థానంబును అజ్ఞానంబును లేదు గనుకను సుషుప్తి
ముక్తి యని చెప్పఁగూడదు. సుషుప్తి సుఖంబు తెఱంగున ముక్తి సుఖం
బునుం బ్రత్యక్షంబై యున్నది గనుక శరీరముక్తికంటె ఆశరీరముక్తి
ప్రత్యక్షము. యోగియైనవాఁడు ఆశరీరముక్తికి వచ్చి చెప్పచుండెడి
దియు, నశరీరముక్తుం డశరీరముక్తుడనైయుండి వచ్చితి నని చెప్ప
కుండుటయు ఆశరీరముక్తి లేదు. సశరీరముక్తి కలదని చెప్పటయందు
నేనక్షత్రాదులు ప్రమాణంబుగాఁ జెప్పబడినవో అవియెల్ల స్వర్గలోక
విషయంబులై, అనిత్యంబులై ప్రత్యక్షంబుగాఁ గానబడునవి గనుకను
బ్రహ్మలోకవిషయంబులు గాకపోయెను గనుకను నక్షత్రంబులకు నశరీర
ముక్తి కల దనుటయందు ప్రమాణంబులు కావు. శాస్త్రముమాత్ర
ప్రమాణంబు ప్రమాణాంతరంబు లేదు. ఆశరీరముక్తి కల దనుట
యందు శాస్త్రము, యుక్తి అనుభవంబు నున్నవి. అట్లుండుటవలన
ఆశరీరముక్తికొఱకే యత్నము సేయవలయును. సశరీరముక్తికొఱకై
యత్నంబు సేయరాదు. చేసిన దుఃఖంబు పో దనుటకు శాస్త్రంబును
యుక్తియుం జెప్పబడెను. దుఃఖంబు పోదనుటకు అనుభవంబుం జెప్ప
చున్నారము.

సుషుప్త్యవస్థయందు శరీరపరిగ్రహంబు లేదు గాన దుఃఖంబును
లేదు. జాగ్రత్స్వప్నాదులయందు శరీరపరిగ్రహం బున్నది గాన
దుఃఖంబు ననుభవించబడుచున్నది. అట్లగుటవలన శరీరపరిగ్రహం
బెచ్చటఁ గలదో అచ్చట దుఃఖంబునుం గలదు. శరీరపరిగ్రహం బెచ్చట
లేదో అచ్చట దుఃఖంబును లే దనుట అన్వయవ్యతిరేకవ్యాప్తిచేత
సిద్ధంబు. ఇట్లే అత్తకు శరీరపరిగ్రహంబుచేతనే దుఃఖంబు వచ్చుచున్నది.
కావున దుఃఖంబు స్వాభావికం బని చెప్పఁగూడదు. ఆగంతుకమనియే
చెప్పవలెను. అయితే యీశరీర మెందుచేత వచ్చిన దనఁగా; కర్మంబు
తోడఁగూడిన పంచీకృతపంచమహాభూతంబులవలననే వచ్చినదని తోచు
చున్నది. అట్లందుకుఁ జెప్పవలె? కేవల పంచీకృతపంచమహాభూతం
బులచేతనే శరీరంబు వచ్చిన దని చెప్పద మనిన; నట్లు చెప్పఁగూడదు.

అది యెట్లు లనిన; అంతటను పంచీకృత పంచమహాభూతంబులున్నవి గావున అందందు శరీరంబులు పుట్టవలెను. ఆవిధంబున బుట్టలేదు. కాబట్టి కేవల పంచీకృతపంచమహాభూతంబులచేతనే శరీరంబు వచ్చిన దని చెప్పగూడదు. పంచమహాభూతంబులు శుక్లశోణితాకాంబులుగా నెక్కడఁ బరిణమించుచున్నవో అక్కడ శరీరంబులు పుట్టుచున్న వని చెప్పద మనిన; ఆమేరకు చెప్పగూడదు. నిత్యంబును స్త్రీపురుష సంయోగంబువలన శుక్లశోణితంబులు పుట్టుచున్నవి గనుక, అందు శరీరంబులు పుట్టవలెను. అట్లు పుట్టుటలేదు. కాబట్టి ఆమేరకు చెప్పగూడదు. శుక్లశోణితంబులు లేవని చెప్పద మనిన; ప్రత్యక్షంబుగా నగపడుచున్నవి గాన లేవని చెప్పగూడదు. అయినను శుక్లశోణితంబులకు సంయోగంబు లేదని చెప్పద మనిన; శుక్లశోణితంబులకు సంయోగంబు లేకపోయినట్లయితే స్త్రీపురుషులకు రతి యుండఁగూడదు. అయినను శుక్లశోణితంబులే దేశకాలంబుల నపేక్షించి శరీరాకార మగుచున్నదని చెప్పద మనిన; చెప్పగూడదు. అటులఁ జెప్పినట్లాయెనా? ప్రాణులకు వైచిత్ర్యంబు లేకపోవలెను. అయిన, ప్రాణులకు వైచిత్ర్యంబు గలదా యనిన; నోకరివలె నొకరుండలేదు గనుక ప్రాణులకు వైచిత్ర్యంబు కలదు. అయిన ప్రాణి వైచిత్ర్యంబు దేశకాలంబులచేత వచ్చుచున్న దని చెప్పద మన; దేశకాలంబులు సర్వప్రాణులకును సాధారణంబులుగా నున్నవి గనుక దేశకాలాదులచేతను జగదైవచిత్ర్యంబు వచ్చుచున్న దని చెప్పగూడదు. ఆదేశకాలాదులు సాధారణకారణంబులునుం గానివాచిత్యము జగదైవచిత్ర్యంబు రాసీయనఁగా; అసాధారణమైన దేశకాలాదులచేతను ఘటాదివైచిత్ర్యంబు గానము గనుక దేశకాలాదులచేత జగదైవచిత్ర్యము వచ్చుచున్నదని చెప్పగూడదు. మఱి యెందువలన ఘటాదివైచిత్ర్యము వచ్చుచున్నదనఁగా; ఆసాధారణకారణంబులైన కులాలవైచిత్ర్యంబువలన తోచుచున్నది. అటులనే పంచీకృతంబులును శుక్లశోణితాకారంబుగాఁ బరిణమించి సాధారణకారణమైన దేశకాలాదుల నపేక్షించి యున్నప్పటికిని అసాధారణకారణమైన కారణాంతరంబు నపేక్షించి విచిత్రశరీరాద్యాకారంబులుగాఁ బరిణమించుచున్న వని చెప్పవలెను. ఆకారణాంతరం బెయ్యది యనిన; కర్తృభేద కావలయు. అట్లు నయ్యె

నేని కర్తంబున కిట్టి సామర్థ్యం బున్నయదిగాన కేవలం బగు కర్తచేతనే శరీరంబు వచ్చెనని చెప్పనిమనన; కర్తంబు నిరాశ్రయంబై యుండలేదు గనుకను త్రిక్షణావస్థాయై యన్నది గనుకను కేవలంబగు కర్తంబు వలన శరీరంబు వచ్చెనని చెప్పఁగూడదు. మఱి యొట్లనిన; కర్తంబుతోడఁ గూడుకొనిన పంచీకృతపంచమహాభూతంబులవలననే శరీరంబు వచ్చెనని చెప్పవలెను. ఇటుల చెప్పుటచేత రెండుకారణములచేత శరీరంబు పుట్టెనని చెప్పబడును. ఆ రెండుకారణంబు లెవ్వ యనిన; కర్తంబులును పంచమహాభూతంబులును. ఈ రెండుకారణంబులలోపల నిమిత్తకారణంబగు కర్తవైచిత్ర్యంబువలన శరీరవైచిత్ర్యంబు వచ్చుచున్నది. ఈ యర్థంబునందు దృష్టాంతం జేమియైనం గలదా యనిన; గలదు. అది యెట్టులనిన; ఘటము పుట్టుటయందు కేవలంబగు నుపాదానకారణంబైన మృత్తుచేతను కార్యం బెటులఁ బుట్టలేదో కేవల నిమిత్తకారణంబగు కులాలవ్యాపారము మృత్తును క్రయించినందుచేతనే కార్యం బెటులఁ బుట్టుచున్నదో మృత్తు ఏకరూపమై యున్నప్పటికిని కులాలవ్యాపారము చేత కార్యమందు వైచిత్ర్యం బెటుల వచ్చుచున్నదో అటులనే దాహంతికమందును కేవలపంచమహాభూతములచేతను దేహము పుట్టలేదు. కేవల కర్తచేతను శరీరము పుట్టలేదు. కర్తముతోడం గూడుకొనిన పంచీకృతపంచమహాభూతంబులవలననే శరీరము పుట్టుచున్నది. కర్తవైచిత్ర్యముచేతనే శరీరవైచిత్ర్యంబు వచ్చుచున్నదని కనుంగొనుటకు దృష్టాంతమందు ఉపాదానకారణమైనట్టి మృత్తుండినను నిమిత్తకారణమైన కులాలవ్యాపారము లేకపోయినచో ఘటం బెటుల పుట్టలేదో అటులనే దాహంతికమందు ఉపాదానకారణమైన యీశ్వరస్పృహ బగు భూతంబులును కార్యంబగు భౌతికప్రపంచంబును స్థాయియై యున్నప్పటికిని అద్వితీయుండగు ఆత్మ సేననే జ్ఞానముచేతను నిమిత్తకారణంబగు కర్తం బెవనికి నశించిపోవుచున్నదో వానికి శరీరమురాదు. ఇది సిద్ధము. ప్రపంచము కాలత్రయంబులయందును లేకున్నను తోచుచున్నది. అటులఁ దోచినను లేదను నిశ్చయం బెవనికి కలిగియుండునో వానికి జన్మము లేదనుట యన్వయవ్యతిరేకములచేత సిద్ధము. అన్వయవ్యతిరేకంబు లన నెయ్యవి యనిన; కర్తము గలిగెనేని శరీరంబును

గలదు. కర్తంబు లేకున్న శరీరంబు లేదనుట, అటుల నెక్కడ ననుభవింపబడెను? అనినః జాగ్రత్తస్వప్నములయందు స్థూలసూక్ష్మభోగప్రదమైన కర్తము ఉన్నది గనుక శరీరంబు నున్నది. సుషుప్తియందు స్థూలసూక్ష్మభోగప్రదంబగు కర్తంబు లేదు గావున శరీరంబు లేదు. కర్తము గలిగిన శరీరమునుం గల దనుట శ్రుతియుక్తమనుభవములచేత సిద్ధము.

సశరీరులయ్యును శరీరమును కుణపమువలె భావించి దేహాభిమానశూన్యులై సర్వావస్థలందును పరబ్రహ్మనిష్ఠులై ప్రపంచస్పృతి లేనివారలే జీవన్ముక్తు లని భావము.

శ్లో. సశరీరస్య దుఃఖిత్యాద్వాద్యాప్తితో వ్యాహతా యతః,
అతోఽశరీరముక్త్యర్థం యత్తుం కుర్యాదతంద్రితః,
సభూతపంచకం నాడికరణః కేవలాదపి,
ఉభాభ్యాం మిళితాభ్యాం తచ్చరీర ముపజాయతే.
తచ్చరీరానవాప్తిశ్చ జ్ఞానాదేవచ శూన్యతః,
అతస్సర్వప్రయత్నేన జ్ఞానాభ్యాసరతో భవేత్.
ఇది చతుర్థవర్ణకము.

పంచమవర్ణకము

—● కర్తవిచారప్రకారము ●—

పుణ్యకర్తంబనియు, మిశ్రకర్తంబనియు, పాపకర్తంబనియు కర్తంబు త్రివిధంబు. ఈపుణ్యపాపమిశ్రకర్తంబులకు ఫలంబు లెట్లనిన; పుణ్యకర్తంబునకు దేవాదిశరీరప్రాప్తి, పాపకర్తంబునకు తిర్యగాదిశరీరప్రాప్తి, మిశ్రకర్తంబునకు మనుష్య శరీరప్రాప్తి, పుణ్యోత్కర్షణంబునకు హిరణ్యగర్భశరీరప్రాప్తి, పుణ్యమధ్యమంబున నింద్రాదిశరీరప్రాప్తి, పుణ్యసామాన్యంబునకు యక్షరక్షగిహిశాచాది శరీరప్రాప్తి, పాపోత్కర్షణంబునకు పదులకు సంతాపకరంబైన గుల్మవృశ్చిక యూకవనమక్షికాదిశరీరప్రాప్తి, పాపమధ్యంబునకు ఆఘ్రుపనసనారికేశ మహిషాశ్వగర్ధభాదిశరీర

ప్రాప్తి, పాపసామాన్యమున గోగజాశ్వత్థపృథ్విశరీరప్రాప్తి, మిశ్రోత్కర్షణమునకు నిష్కామకర్మాణ ప్రాణముచేతను చిత్తశుద్ధి, తద్వారా సాధనచతుష్టయసంపత్తి, తద్వారా సద్గుణలభభూర్వకంబుగా జేయబడిన శ్రవణమననదిధ్యానములచేతను గలిగిన జ్ఞానముద్వారా జీవన్ముక్తిముఖంబు సిచ్చునట్టి శరీరప్రాప్తి, మిశ్రమధ్యమంబునకు స్వాశ్రమోచితకామ్యకర్తవ్యంబులకు యోగ్యమైన శరీరప్రాప్తి, మిశ్రసామాన్యంబునకు చండాలవ్యాధాశరీరప్రాప్తియు నగును. కనుక వివేకియైనవాడు కర్మఫలతారతమ్యమును విచారించి మిశ్రోత్కర్షణం బెవ్విధంబున సిద్ధించునో యని అందుకుం దగిన యత్నమును చేయవలయును.

ఈపుణ్యపాపమిశ్రరూపంబులైన కర్మంబు లెందుచేత జేయబడుచున్నవనిన; త్రివిధకరణంబులచేత జేయబడుచున్నవి. సమస్తమైన వారలును నీకర్మంబు నొనర్చితిమని చెప్పుచున్నారు గనుక వారలయొక్క అనుభవముచేతను ఆత్మనిష్ఠముగా కర్మత్వము దోచుచున్నది. కనుక కర్మత్వంబు బాత్మనిష్ఠముగానే చెప్పద మనగా; ఆత్మ నిర్వికారుడు గనుక నిర్వికారుం డైన యాత్మకు కర్మత్వము చెప్పగూడదు. అట్లయితే ఈ కర్మత్వం బాత్మయందు తోచుచున్నది గదా? దీనికి గతి యేమి యనిన; అన్యనిష్ఠమైన కర్మత్వం బాత్మయందు తోచుచున్నది, కాబట్టి ఆత్మకు కర్మత్వ మాగంతకమని చెప్పవలెను. అన్యనిష్ఠమయిన కర్మత్వ మాత్మయందు దోచుచున్న దని యెందుకు చెప్పవలెను? స్వాభావికమే యని చెప్పద మన; అటులను చెప్పగూడదు. మంచిది, స్వాభావికమని చెప్పిన కర్మత్వము పోవుట కొఱకు యత్నము చేయక యుండవలెను. అటులగాదు; ముముక్షువులయినవారలు అనేకులు యత్నము సేయుచున్నారు గనుక కర్మత్వము స్వాభావికమని చెప్పగూడదు. కర్మత్వము స్వాభావికము, కర్మత్వము పోవుటకై యత్నంబునం జేయనీ అంటే స్వాభావికమనగా; స్వరూపమాయెచు గనుక స్వరూపనాశనార్థంబుగా యత్నంబొనర్చుచున్నారని చెప్పబడును. స్వరూపనాశనార్థ మెవరును యత్నము సేయరు గాన స్వాభావికకర్మత్వనివృత్త్యై యత్నముచేయుచున్నారని చెప్పగూడదు. మంచిది, స్వాభావికమయిన కర్మత్వంబునకు నివృత్తి చెప్పనప్పుడు స్వరూపమే నశించిపోవుచున్నది. కాబట్టి

కర్తృత్వము విడువఁబడి అకర్తృయైనవాడు యెవఁడును లేకపోవును గావున కర్తృత్వము స్వాభావికమని చెప్పఁగూడదు. కర్తృత్వము స్వాభావికముగానీ, నివృత్తియుచుగానీ అనిన; అగ్నికి ఉష్ణత్వంబు స్వాభావికంబు. ఉష్ణత్వంబునకు మణిమంత్రైషధంబులవలన నెటుల నివృత్తి వచ్చుచున్నదో అటులనే ఆత్మకును స్వాభావికమైన కర్తృత్వంబునకు నుత్కృష్టకర్తోపాసనాద్యనుష్ఠానంబులవలన నివృత్తి వచ్చుచున్నదని చెప్పదమన; అగ్నికి ఉష్ణత్వము కాలాంతరమందు మణిమంత్రాదివియోగంబువలన నెటుల యావిర్భవించుచున్నదో అటులనే ఆత్మకును కర్తృత్వము ఉత్కృష్టకర్తోపాసనఫలంబునకు నాశముకాఁగా తిరుగా నావిర్భవించును. ఇట్లువలె చెప్పినట్లయిన కర్తృత్వనివృత్తిరూపమైన ముక్తికి జన్యత్వంబును అనిత్యంబును వచ్చును. ఇంతయ గాదు. ఆత్మకర్తృయని వచించునట్టి శ్రుత్యాదులకు వైయర్థ్యంబును సంభవించును. సుషుప్తియం దాత్మ యున్నాఁడు గనుక, అందునుం గర్తృత్వము దోచవలయును. అటులఁ దోచలేదు. కాబట్టి ఆత్మకు కర్తృత్వంబు స్వాభావికం బని చెప్పఁగూడదు. సుషుప్తియం దాత్మయుండిన నెందుకు కర్తృత్వంబుఁ దోచవలయు. అత్యోదులకు స్వకార్యంబులఁ గూర్చి కర్తృత్వం బుండినప్పటికిని స్నానభోజనశయన విహారకాలాదులయందు దాస్యాదికరణసంయోగంబు లేదు గాన కర్తృత్వం బెటుల తోచలేదో, దాస్యాదికరణయోగానంతరంబునం బెటుల తోచుచున్నదో అటులనే ఆత్మకును సుషుప్తివస్థయందు కర్తృత్వంబు నున్నది. ఉండినను త్రివిధకరణసంయోగంబు లేదు. కాబట్టి తోచలేదు. జాగ్రత్స్వప్నంబులయందు కరణసంయోగం బున్నది గనుక కర్తృత్వంబు దోచుచున్నదని చెప్పద మనిన; తూష్ణింభూతావస్థయందును కరణసంయోగం బున్నది గనుక అక్కడను కర్తృత్వంబు దోచవలెను. అటుల తోచలేదు గనుక కర్తృత్వంబు స్వాభావికంబు గాదు. మఱి యెటులనిన; ఆగంతుకం బనియే చెప్పవలయును. ఆగంతుక మనఁగా; అన్యనిష్ఠమైన ధర్మము. అన్యనిష్ఠంబుగాఁ దోచునది యాగంతుకము. అటుల తోచునా? యనిన; తోచును, అది యెటులనఁగా; ఓడయెక్కిపోయెడి పురుషునకు నజ్ఞానముచేతను ఓడయందున్న చాంచల్యము తీరస్థములయిన వృక్షాదులయందును, తీరస్థవృక్షాదినిష్ఠమయిన అచాం

చల్యమును ఓడయందు నెటుల తోచుచున్నదో, అటులనే త్రివిధ కరణనిష్ఠమైన కర్తృత్వము అజ్ఞానముచేతను ఆత్మనిష్ఠముగాఁ దోచుచున్నది. ఆత్మనిష్ఠమైన ఆకర్తృత్వము త్రివిధకరణనిష్ఠముగాఁ దోచుచున్నది. ఇందుకు దృష్టాంతము.—

చంద్రనిజాచు పురుషునికి మేఘనిష్ఠమయిన చాంచల్యము చంద్రనిష్ఠముగాను, చంద్రనిష్ఠమయిన చాంచల్యము మేఘనిష్ఠముగాను యెటులఁ దోచుచున్నదో, అటుల త్రివిధకరణనిష్ఠమయిన కర్తృత్వము అజ్ఞానముచేతను ఆత్మనిష్ఠముగాఁ దోచుచున్నది. కనుక ఆత్మకు కర్తృత్వము ఆగంతుకమే అయిన, త్రివిధకరణంబులకును కర్తృత్వము కలిగినగదా! అది ఆత్మనిష్ఠంబుగాఁ దోచుచున్నదని చెప్పవచ్చును. త్రివిధకరణంబులును అచేతనంబులు గాన వానికి కర్తృత్వము చెప్పనే కూడదు. అది యెటు లనిన; లోకంబునందు చేతనులకు కరణసాపేక్షంబుగాఁ గర్తృత్వము కానబడుచున్నది గనుక అచేతనంబు లయిన త్రివిధకరణంబులకు కర్తృత్వము చెప్పనే కూడదు. చెప్పినచో చేతనత్వంబును కరణాంతరంబునుం గల్పింపవలయును. అటుల కల్పింపఁగూడదు గనుక త్రివిధకరణంబులకును కర్తృత్వమే కూడదని చెప్పుద మన; అటుల చెప్పఁగూడదు. అది యెట్టు లనిన; లోకంబునం దచేతనంబులకే కర్తృత్వము కానబడుచున్నది. కనుక, అచేతనంబు లయిన త్రివిధకరణంబులకును కర్తృత్వము చెప్పవచ్చును. లోకమునం దచేతనంబులకుఁ గర్తృత్వం బెక్కడ కానబడుచున్నదనిన; వాయ్వాదులయందు కానబడుచున్నది. ఎటువలె ననిన; అచేతనమయిన వాయువునకు కరణంబులును, చేతనత్వంబును అపేక్షింపకయే 'వృక్షాదులను విఠచుట' యనెడి క్రియనుగూర్చి కర్తృత్వము కానబడుచున్నది. ఇంతమాత్రమే కాదు. ప్రవాహమునకుఁ గరణంబును, జేతనత్వంబును అపేక్షింపకయే వృక్షాదులను పెరుకుట యనెడి క్రియనుగూర్చి కర్తృత్వము కానబడుచున్నది. కనుక అచేతనంబులయిన త్రివిధకరణంబులకును జేతనత్వంబును కరణాంతరంబును కల్పింపకయే త్రివిధకర్తృములను గూర్చి కర్తృత్వము కూడును. అయితే త్రివిధకర్తృములచేతం జేయఁబడిన పుణ్యాపాపమిత్రకర్తృంబు లెవ్వి యనిన; సవిశేషచింతయు, నిర్విశేషచింతయు, పరలోకచింతయు,

పరాహితచింతయు, భక్తిజ్ఞానవైరాగ్యచింతయు, మనస్సుచేతః జేయఁబడిన పుణ్యకర్తంబులు; సర్వదా విషయచింతయు, పరాహితచింతయు, వేదశాస్త్ర ప్రామాణ్యచింతయు, ధర్తాధర్తాద్యభావచింతయు, పరలోకాద్యభావచింతయు ననునివి మొదలగునవి మనస్సుచేతః జేయఁబడిన పాపకర్తంబులు. సవిశేషవిశేషధ్యానకాలాదులయందుఁ జేయఁబడిన విషయాదిచింత మనస్సుచేతః జేయఁబడిన మిశ్రకర్తము వేదాధ్యయనంబును, శాస్త్రవ్రతంబును, గీతాసహస్రనామాదివ్రతంబును, గాయత్రీ పంచాక్షర్యాదిజపంబును, భగవన్నామ సంకీర్తనంబును, పరోపకార వార్తాదులును ఇవి మొదలగునవి వాక్కుచేతః జేయఁబడిన పుణ్యకర్తంబులు. పెద్దలను దూషించుటయు, పరుల నాడరానిమాట లాడుటయు, అసత్యములు పలుకుటయు, చాడీలు చెప్పటయు నివి మొదలగునవి వాక్కువలనఁ జేయఁబడిన పాపకర్తంబులు వేదాధ్యయనజపాది కాలంబులయందు లోకివార్తయు, ప్రమాణములు నేయుటయును, వాక్కుచేతఃజేయఁబడిన మిశ్రకర్తంబులు. పుణ్యతీర్థంబులందు స్నానంబొనర్చుటయు, గురుదేవతా నమస్కారంబు లాచరించుటయు, పరులను పీడింపకుండుటయు, అంగప్రదక్షిణంబును ఇవి మొదలగునవి కాయముచేతః జేయఁబడిన పుణ్యకర్తంబులు. సర్వదా పరులను పీడించుటయును, పరస్త్రిసంగమంబును, పరధనాపహరణంబును, దొంగిలుటయును, విటకాండ్రంగూడి సంచరించుటయును ఇవి మొదలైనవి కాయముచేతః జేయఁబడిన పాపకర్తములు. బ్రాహ్మణజనభోజననిమిత్తమయి బ్రాహ్మణులను పీడించుటయు, పరుల ద్రవ్యము నపహరించి చలివెందరలు పెట్టుటయు, గుడిగోపురములును, మఠాదులును గట్టుటయు, వెట్టిమనుష్యులచేత గుంటలు మొదలైన వానిని త్రవ్వించుటయు, బ్రాహ్మణవృత్తుల నపహరించి దేవాలయంబులకు విడుచుటయు ఇవి మొదలైనవి కాయముచేతః జేయఁబడిన మిశ్రకర్తములు. ఇటువలెనే త్రివిధకరణములచేతను, త్రివిధకర్తములును చేయఁబడుచున్నవి. ఈ విచారణకు ఫల మెద్ది యనిన; ముఖ్యఫలమనియు, అపాంతరఫలమనియు రెండువిధములు. ఇందున ముఖ్యఫల మేమనిన; ఈ త్రివిధకర్తంబులును త్రివిధకరణంబులే చేయుచున్నవి. ఆత్మ యొకకర్తంబుననుం జేయదు. ఆ యకర్తయైనయాత్మ నే నని దృఢనిశ్చయము

కలుగుటయే ముఖ్యఫలము. అవాంతరఫలం బెయ్యది యనిన; ఇటు వలెనే నిశ్చయజ్ఞానము గలిగినను త్రివిధకరణములను పుణ్యకర్తంబుల యందే వర్తింపఁ జేయవలయును. ప్రమాదవశంబున పుణ్యకర్తంబుల యందు త్రికరణంబులును వర్తింపక పోయినను ఆ త్రివిధకరణములను మిశ్రకర్తలయందైనను వర్తించునటులఁ జేయింపవలయును. సర్వవిధ ములచేతను పాపకర్తలయందు కరణములను వర్తింపకుండఁ జేయవల యును. ఇది యీవిచారణకు అవాంతరఫలము. ఒకటికి రెండుఫలములు కలుగునా యనిన; కలుగును. అది యెటువలెనంటే; అరటిచెట్టు పైరు పెట్టినవానికి అరటిపండ్లు తనకు కావలసినట్లు వినియోగము చేసి కొనుట యెటుల ముఖ్యఫలమో, ఆకులు పువ్వులు కాయలు నార బొందె పిల్లలు మొదలైనవి యనుభవించుట యెట్లు అవాంతరఫలమో అటులనే ఈ విచారణకును ముఖ్యఫలమనియు, నవాంతరఫలమనియు రెండు విధంబులు. అయితే త్రివిధకరణంబులను ఒకదానివలన ప్రేరే పింపబడి త్రివిధంబు లగుకర్తంబులం జేయుచున్నదో, లేక తానేచేయు చున్నదో యనిన; తానే చేయుచున్నదని చెప్పదమనిన; అటుల చెప్పఁ గూడదు. చెప్పినట్లయిన పరుసవేది మొదలయినవి కారణంబులు గనుక వానికిని ప్రేరకుని యపేక్షలేకయే కర్తృత్వము రావలెను. అటుల లేదు. కనుక ఒకటిచేత ప్రేరేపింపబడుచున్నదని చెప్పవలెను. అయితే చేతనునివలన ప్రేరేపింపబడి చేయుచున్నదో, అచేతనునివలనం జేరే పింపబడి చేయుచున్నదో యనిన; చేతనుచేత ప్రేరేపింపబడి చేయు చున్నదని చెప్పద మనిన; చేతనుడైనయాత్మ నిర్వికారుఁడు గనుక చేత నునిచే ప్రేరేపింపబడి చేయుచున్న దని చెప్పఁగూడదు. మఱి యెటు లనిన; అచేతనునిచేతనే ప్రేరేపింపబడి చేయుచున్నదని చెప్పవలయును. ఇటుల నచేతనునిచేత ప్రేరేపింపబడ్డదని చెప్పవచ్చు ననిన; చెప్పఁ గూడదు. అటుల చెప్పిన, ఘటము ఘటాంతరంబుచే ప్రేరేపింపబడినదై జలాహరణాదిక్రియను చేయవలయును. అటుల కానము గనుక నేను గుడి గట్టించితి సహస్రబ్రాహ్మణభోజనమునేయించితి నని యాత్మ నిష్ఠముగానే కారయితృత్వము తోచుచున్నదని చెప్పద మనిన, అత్త నిర్వికారుఁడు గాన అత్తకు కారయితృత్వము చెప్పఁగూడదు. అయిన ఈ కారయితృత్వానుభవంబునకు గతి యేది యనిన; అన్య

నిష్కమయిన కారయితృత్వము ఆత్మయందు తోచుచున్నది గనుక ఆత్మకు కారయితృత్వము ఆగతుక మనియే చెప్పవలెను. అన్యనిష్కమయిన కారయితృత్వము ఆత్మయందు తోచుచున్న దని యెందుకు చెప్పవలెను. ఆత్మకు స్వాభావికమే యని చెప్ప రాదా అనిన; అటుల చెప్పరాదు. స్వాభావికమని చెప్పినట్లులయితే కారయితృత్వ నివృత్తి ధర్మమై యెవరును యత్నము సేయక యుండవలయును. ముముక్షువులయినవారలు యత్నము సేయుచున్నారు. కనుక ఆత్మకు కారయితృత్వము స్వాభావిక మని చెప్ప గూడదు. ఆత్మకు కారయితృత్వము స్వాభావికంబునుంగానీ, యత్నంబునుంజేయనీ అనిన; స్వాభావిక మనగా స్వరూపము గనుక స్వరూపనాశనార్థముగానే చేయుచున్నారని ప్రసూద దోషము వచ్చును. అటుల స్వరూపనాశనార్థముగా నెవరును యత్నము సేయరు గనుక స్వాభావికకారయితృత్వ నివృత్తి ధర్మమై యత్నము సేయుచున్నారని చెప్పగూడదు. ఇతియ కాదు; స్వాభావికమయిన కారయితృత్వమునకు నివృత్తి వచ్చునప్పుడు స్వరూపమే నశించి పోవుచున్నది గనుక కారయితృత్వముచేత విడువబడి అకారయితమై ఉండే వాడు ఎవడును లేకపోవలయును కాన కారయితృత్వము స్వాభావిక మని చెప్పగూడదు. కారయితృత్వము స్వాభావికమునుగానీ, నివృత్తియుఁ గానీ అనిన; అగ్నికి ఉష్ణత్వము స్వాభావికముగదా! స్వాభావికమైన ఉష్ణత్వమునకు మణిమంత్రప్రథములచేత నెటుల నివృత్తి వచ్చుచున్నదో అటులనే ఆత్మకును స్వాభావికమయిన కారయితృత్వమునకును, ఉత్కృష్టకర్తోపాసనాద్యచుష్టానములచేత నివృత్తి వచ్చుచున్నదని చెప్పవలెను; అగ్నికి ఉష్ణత్వము కాలాంతరమందు మణిమంత్రాది వియోగముచేత నెటుల నావిచ్ఛించుచున్నదో అటులనే యాత్మకును కారయితృత్వము ఉత్కృష్టకర్తోపాసనాఫలమునకు నాశము వచ్చుచుండఁగా తీరుగా నావిర్భవించును. ఇటుల చెప్పినట్లులయిన కారయితృత్వనివృత్తిరూపమయిన ముక్తికి జన్యత్వంబును అనిత్యత్వంబును వచ్చును. ఇతియ కాదు; 'ఆత్మ లకారయితే' అని చెప్పి శ్రుతులకు వైయర్థ్యము సంభవించును. సుషుప్తియం దాత్మ ఉన్నాడు గనుక అచట కారయితృత్వము తోచవలయును. సుషుప్తియం దాత్మ యున్నచో కారయితృత్వ మెందుకు తోచవలయును అనిన; ఉపా

ధ్యాయులకు అధ్యాపకత్వంబు స్వాభావికంబుగా నున్నను నియమ్యులయిన శిష్యులు సన్నిధానంబునందు లేకున్నపక్షంబున నెటుల నధ్యాపకత్వము తోచుచున్నదో, శిష్యులు సన్నిధానమందుండటవలన నెటుల నధ్యాపకత్వము తోచుచున్నదో, రాజప్రభృతులకు నియంతృత్వము స్వాభావికంబుగా నున్నను నియమ్యులయిన మంత్రిపురోహితాదులు సన్నిధానమందు లేకున్నపక్షమందు నియంతృత్వ మెటుల తోచలేదో, ఆమంత్రిపురోహితాదులు సాన్నిధ్యమునందున్న నియంతృత్వంబెటుల దోచుచున్నదో, ఆలాగుననే ఆత్మకును సుషుప్త్యచక్రయందు కారయితృత్వము స్వాభావికమై యున్నప్పటికిని నియమ్యులగు త్రివిధ కరణసంపర్కము లేనందున కారయితృత్వము తోచలేదు. జాగ్రత్స్వప్నంబులయందు నియమ్యుంబులగు కరణసంయోగంబున్నది గనుక కారయితృత్వంబు దోచుచున్నదని చెప్పిన తూర్ణీంభూతావస్థయందు కరణసంపర్కంబున్నది గాన నచ్చట కారయితృత్వము గనుక ఆత్మకు కారయితృత్వము స్వాభావిక మని చెప్పఁగూడదు. ఆగంతుక మనియే చెప్పవలయును. ఆగంతుక మనఁగా, అన్యనిష్ఠమయిన ధర్మం బన్య నిష్ఠంబుగఁ దోచును. అది యెటులనిన; జపాకసుమయొక్క లోహితత్వము స్ఫుఃకనిష్ఠముగా నెటుల దోచుచున్నదో, అగ్నినిష్ఠమైన ఉష్ణప్రకాశత్వములు అయగిమిశనిష్ఠముగాను, అయగిసంధిష్ఠమైన దీప్తిత్వవర్ణలత్వాదులు అగ్నినిష్ఠముగాను, రాగద్వేషాదినిష్ఠమైన కారయితృత్వము అజ్ఞానముచేత నాత్మనిష్ఠముగాను, అత్తనిష్ఠంబైన అకారయితృత్వము రాగద్వేషాదినిష్ఠముగాను తోచుచున్నది. అచేతనంబులకు కారయితృత్వము చెప్పఁగూడదు. చెప్పినచో ఘటంబు ఘటాంతరంబును ప్రేరేపింపవలయునుగదా. అందుకు సమాధానంబేమి యనిన; ఇక్కడ యోగ్యత లేదు కనుక ప్రేరకత్వము కూడదు. యోగ్యత కలుదానియందు ప్రేరకత్వము కూడు నని తోచుచున్నది. యోగ్యత గలచోటను ప్రేరేపకత్వ మెక్కడ కనుపడిన దనిన; అగ్నిహోత్రము మండులోఁ గూడుకొనియుండు ఫిరంగిగుండ్లచేత చతురంగ బలమును సంహారము చేయుచున్నది. గనుక అచేతనం బగు నగ్నికి అశేతనములైన పాషాణాదులనుగూర్చి ప్రేరకత్వము కానఁబడుచున్నది. ఇంతయ గాక, ప్రేతశరీరంబునకును స్వకీయజ్ఞాతజనులచేతఁ జేయఁబడిన

క్రియలనుగూర్చి కారయితృత్వంబు గానబడుచున్నది. అటులనే అచేతనంబులగు రాగద్వేషాదులనును త్రివిధకరణంబులవలన జేయబడిన త్రివిధకర్తంబులం గూర్చి కారయితృత్వంబు జెప్పవలయును. ఇటుల చెప్పినపక్షమందు ఆత్మకు సర్వాంతర్యామితృత్వమును జెప్పనట్టి శ్రుత్యాదులకు తాత్పర్యం జేమి యనిన, ఆత్మనిర్వికారుడగు గనుక ఆత్మకు నస్తదాదులవలె కారయితృత్వము చెప్పఁగూడదు. మఱి యెట్టులనిన, ఆదిత్యునియొక్క సన్నిధానముచేతను, సమస్తప్రాణులును, స్వకార్యంబులం నెటుల ప్రవర్తించుచున్నారో, అయస్కాంతసాన్నిధ్యముచేత అయస్సు ఎటుల చలించుచున్నదో, అటుల నాత్మసాన్నిధ్యమాత్రముచేత సమస్తమైన జగత్తుచు చలించుచున్నదని, శ్రుతి శ్రుత్యాదులకు తాత్పర్య మని చెప్పవలయును. అటుల చెప్పినందువలన ఆత్మకు నిర్వికారత్వము సిద్ధించునా? యనిన; సిద్ధించును. అది యెటు లనఁగా; ఆదిత్యప్రకాశసాన్నిధ్యముచేతను సకల ప్రాణులును వ్యాపారము నేయుచున్నప్పటికిని ప్రాణినిష్ఠములైన వికారములు ఆ సూర్యు నెటుల నంటవో, అయస్కాంతసాన్నిధ్యమువలన అయస్సు చలించినను ఆయోనిష్ఠములైన వికారము లా అయస్కాంతము నెటుల స్పృశింపలేవో అటులనే ఆత్మసన్నిధానమువలన సమస్తేంద్రియంబులు చలించినప్పటికిని ఇంద్రియనిష్ఠములైన వికారంబు లాత్మను కాలత్రయంబులయందును స్పృశింపనోపవు. కాబట్టి ఆత్మకు నిర్వికారత్వము కూడును.

ఈ విచారంబునకు ఫలం జేయనిన, రథము నడిపించుటయందు నధికారులైనవారిచేత తేరు నడిపించు వ్యాపారం బభిమానమువలన వారలకు నియంతలై స్వస్థులైన ప్రభువులయందు నేను రెండు గడియలలోనే తేరు పఱచునటుల చేసితి నని యెటుల లె దోచుచున్నదో, అటులనే రాగద్వేషాదినిష్ఠమైన కారయితృత్వము అభ్యాసముచేత ఆత్మనిష్ఠముగాఁ దోచుచున్నది. విచారించినయెడల ఆత్మకు కారయితృత్వము లేదు గనుక అకారయితమైనను, నిర్వికారుడై తన్ను ఆత్మనే ననేది దృఢనిశ్చయము గలుగుటయే యీ విచారమునకు ఫలము. ఈ యర్థంబునందు సంశయంబు లేదు, సిద్ధము.

శ్లో. త్రివిధై రేవ కరణైః పుణ్యసాపం చ మిశ్రకమ్,
క్రియతే స మయా కర్తృత్వేనం బుద్ధిర్విముచ్యతే.
రాగాద్యైరేవ నిర్వృత్త్యం ప్రేరకత్వం స మే క్వచిత్,
ఇతి యస్య దృఢా బుద్ధి స్సముక్త స్సచ పండితః.

ఇది పంచమవర్ణకము.

షష్ఠ వర్ణకము

— రాగ ద్వేషాపప్రకరణము —

శ్లో. రాగాద్యైశ్శ్రద్ధయా యుక్తో బద్ధో ముక్తో భవేన్నరః,
తద్రాగాదికం త్రివిధం కేన స్యాదితి చింత్యతే.

ఏరాగ ద్వేషములవలన నరుడు ప్రేరేపింపబడినవాడై త్రివిధ కరణంబులును, త్రివిధకర్తృములును చేయుచున్నాఁడో, ఆ రాగ ద్వేషాదులు ఎన్ని విధంబులని విచారించుదము. ఎటులనఁగా; రాగ ద్వేషకామ క్రోధ లోభ మోహ మద మాత్సర్య ఈర్ష్య ఆసూయ దంభ దర్ప అహంకార ఇచ్ఛా భక్తి శ్రద్ధ లని బదియాఱువిధంబులు, వీనియొక్క భేదాబులం జెప్పుచున్నారము. స్త్రీవిషయమయి వచ్చెడి చిత్తవృత్తికి రాగమనియును, ఒకం డపకృతి యొనర్చిన నాయప కృతికిః బ్రతిక్రియసేయవలయునని తోచెడిది ద్వేషమనియును, గృహ రామత్యైత్రధనధాన్యాదులను సంపాదించ వలయు ననెడిది కామమనియును, తాను సంపాదించినట్టి పదార్థంబులకు విఘ్నము నేయునట్టి వానియం దుగ్ధము గలిగెడిది క్రోధమనియును, ఆర్జించిన పదార్థంబులను నెలవ్ర నేయఁగూడ దనియెడిది లోభమును, విశ్వర్యమదముచేత కృత్యాకృత్యంబుల నెఱుంగలేనిది మోహమనియును, సకల సంపదలు గలిగిన నేను ఏమి నేసినను చెల్లునని తోచెడిది మద మనియును, ఒకఁడు తనకంటె నధికుడై యాండెనేని వాని యుత్కర్షణమును సహించ నోపనిది మాత్సర్య మనియును, దశఖము పనునికి రాక తనకు రావచ్చునా? యనెడిది ఈర్ష్య యనియును, మననలెనే యరులు సుఖముగ

నుండవచ్చునా? యని తోచెడిది అసూయ యనియును, తానొనర్చిన ధర్మము నలుగు రెఱింగి మెచ్చవలయు నని తోచెడిది దంభమనియును, తాను దొడ్డవాడనియు, నితరులెవరును తనకు సరి కారనియును తోచెడిది దర్పమనియును, ఓరీ నిన్ను శిక్షించెడివాడ నని యెఱుంగవా? నేను పట్టిన కార్యమును విడువనట్టివాడ నని పరులను బెదిరించెడిది అహంకార మనియు, అనిర్వాచ్యంబు లగుశౌచాపక్రియలను జేయవలె ననెడిది యిచ్చ యనియును, గురుదేవతాదులయందుగల ప్రీతికిభక్తి యనియును, గురువులయందును, వేదాంత వాక్యములయందును, యా గాదిక్రియలయందును గల విశ్వాసమునకు శ్రద్ధమనియును వేళ్లు. ఈ చందంబున రాగద్వేషాదులయొక్క స్వరూపంబుల నెఱుంగవలయును. ఈవిచారంబునకు ఫలం జేయనిన; రాగాదలు యత్నము సేయకయే వచ్చుచున్నవి. అహంకారవంతములగు రాగ మాదిగాగల పదిమూఁడింటికిని షశ్శుద్ధై త్రివిధకరణంబులచేతను కర్తంబుల నొనర్చినచో వానికి సరకమువలన నివృత్తి లేదు గాన రాగద్వేషాదులకు చిత్త వృత్తులను ద్రిప్పి సర్వవిధంబులచేతను శ్రద్ధాభక్తిరూపంబులుగాఁ జేసి నచోఁ గ్రమముగా శీఘ్రంబున సాసారబంధంబువలన విముక్కుడగును. కనుక శ్రద్ధాభక్తులను సంపాదించవలయును. ఇచ్చచేతఁ జేయఁదగిన ఊత్పాసాదినివృత్తియు, మూత్రపురుషాదివిసర్జనంబునుం జేయకున్నఁ దాత్కాలికంబునందు బాధకం బగును. వీనివలన స్వర్గననకాది ప్రాప్తి లేదని యెఱుంగుట ఈ విచారంబునకు ఫలంబు. సుషుప్త్యవస్థయందును, తూష్ణిభూతావస్థయందును, సమాధ్యనస్థయందును, రాగద్వేషంబులు లేవు గాన కర్తంబును లేదు. జాగ్రత్స్వప్నంబుయందు రాగద్వేషంబు లున్నవి గనుక కర్తంబునున్నది గనుక రాగద్వేషములు గలిగిన కర్తంబునుం గలదు. రాగద్వేషంబులు లేకుండిన కర్తంబును లేదనుట అన్వయవ్యతిరేకంబులచేత సిద్ధము. ఈ రాగద్వేషాలు అభిమానముచే వచ్చుచున్నవి. సమస్తజనులకు అభిమానపూర్వకంబగు రాగాదిపూర్వకం బగుప్రవృత్తి వచ్చునా? యనిన; ఒకస్త్రీకినేను స్త్రీని నను నభిమాన మెప్పుడు వచ్చుచున్నదో, అప్పుడు రాగాది పూర్వకంబుగా భర్తృశుక్రావయందును గృహసంక్షణంబునందును, పాకాదిక్రియలయందును, ప్రవృత్తి కనుపడుచున్నది. అటులనే పురు

మనకును నేను పురుషుడ నను నభిమానం బెప్పుడు వచ్చుచున్నదో అప్పుడు రాగాదిపూర్వకంబుగ దా రాసిపరిగ్రహంబులయందును, కృష్ణా దులయందును, భవధాన్యాద్యనములయందును ప్రవృత్తి కానబడు చున్నది. అటులనే; జనంబులకును వర్ణాశ్రమాన్యభిమానములచేతను, స్వస్వోచితవ్యాపారములయందు రాగాదిపూర్వముగాఁ బ్రవృత్తి కను పడుచున్నది గనుక రాగాదుల కభిమానము కారణము. ఈ విచారంబు నకు ఫలం బేమి యైన; ముముక్షువు లగువారలు సర్వవస్తువుల యందును నభిమానమును పూర్తిగ విడువవలెను. విడిచినట్లయిన దుఃఖమువలన విడువబడుదు రని ఫలము. కనుక అభిమానంబు గలిగిన రాగాదులును గలవు. అభిమానంబు లేకున్న రాగాదులును లేవకుటకు సుషుప్తి, జాగృత్త, తుష్టింభూతావస్థలయందు అనుభవము చూచు కొనవలసినది. అయిన నీ యభిమానము అవిచేము చేత వచ్చుచున్నది. అది యెటులైన; సమస్తమైనవారలకును నేను బ్రాహ్మణుడను, నేను క్షత్రియుడను, నేను వైశ్యుడను, నేను శూద్రుడను అని బ్రాహ్మణ త్యాద్యభిమానము వచ్చుచున్నది గదా! అది దేని నవలంబించి వచ్చు చున్న దని తెలుసుకొను విచేకము ఎవరికిని లేదు గనుక అభిమానము వచ్చుచున్నది. దీనికి అవలంబనము లేదా అనిన; శరీరంబు నవలం బించుకొని వచ్చుచున్న దని చెప్పెన మనిన; శరీరము క్షత్రియాదులకు సాధారణమై యున్నది గనుక వారలకు నేను బ్రాహ్మణుడనని యభి మానము రాలేదు. కాబట్టి బ్రాహ్మణత్వాదులు శరీరంబు నవలంబించి వచ్చుచున్న వని చెప్పుకూడదు. అయిన శిఖాయజ్ఞోపవీతాదుల నవలం బించుకొని వచ్చుచున్న వని చెప్పెనమనిన; శిఖాయజ్ఞోపవీతములు కులా లాదులకు సాధారణమై యున్నది గనుక వారలకును నేను బ్రాహ్మణుడ నని యభిమానము రాలేదు. కాబట్టి శిఖాయజ్ఞోపవీతముల నవలం బించుకొని వచ్చుచున్న దని చెప్పుకూడదు. అయితే ఒక్కొక్కయ వంబులకు బ్రాహ్మణత్వాదులను చెప్పెన మనిన; ఆయా యవయవంబు లకు భిన్నంబులైననామంబు లున్నవి గనుక ఆయా యవయవంబులకు బ్రాహ్మణత్వాదివ్యవహారంబు లేదు గనుక ఆయా యవయవంబులకు బ్రాహ్మణత్వాదులు చెప్పుకూడదు. అయిన విశిష్టమైన మూలృపితృల వలన జన్యములైన ఆవయవంబులకు బ్రాహ్మణత్వాదులు చెప్పెన మనిన;

విశిష్టమైన మాతృపిత్రాదులచేతఁ ద్యజింపఁబడిన కేశ, రోమ, నఖ, దంత, మల, మూత్రాదులనును బ్రాహ్మణత్వాది వ్యవహారము రావలెను. అట్లు కాలేదు గనుక దేనికిని బ్రాహ్మణత్వాదులు నిర్ణయించి చెప్పఁ గూడదు. బ్రాహ్మణత్వాదులవ్యవహారమునకు గతి యేమనిన; శోభనం బనియును, ఉత్సవ వనియును అనేక వస్తుసమూహంబులకు ఆయా నామంబు లెటుల వచ్చుచున్నవో అటులనే అనిగ్వహనీయమైన దేహేంద్రియాదిసంఘాతంబునకు వ్యవహారంబుయందు బ్రాహ్మణుం డని పేరు. అటులనే క్షత్రియుఁ డనియు, వైశ్యుఁ డనియు, శూద్రుఁ డనియు, శాస్త్రజ్ఞుఁ డనియు, పౌరాణికుఁ డనియు, అవధానియనియు, శైవుఁ డనియు, వైష్ణవుఁ డనియు ఇవి మొదలైన సమస్తసామంబులును దేహేంద్రియాదిసంఘాతమును విషయీకరించుకొని వచ్చుచున్నవి గనుక, దేహేంద్రియాదిసంఘాతంబునకే కాని ఆత్మకు కాలత్రయంబు నందును ఈ నామాదులు లేవని యెఱుంగకుండుట అవివేకము. ఈ యవివేకముచేతనే ఆభియ నంబు వచ్చుచున్నది. ఈ విచారంబునకు ఫల మేమనిన; బ్రాహ్మణత్వాదులు దేహేంద్రియాదిసంఘాతంబునకే యని యెఱుంగుట ఫలము. ఈయవివేక మిందు చేత వచ్చిన దనిన; అజ్ఞానము చేత వచ్చినది. అజ్ఞాన మనఁగా నెఱుఁగి యనిన; తన్నుం దా నెఱుంగ కుండుట. సదసత్తని చెప్పుద మనిన; విరుద్ధము గనుక సదసత్తనియును చెప్పఁగూడదు. భిన్నమని చెప్పుదమనిన; అద్వితీయబ్రహ్మమునకు హాని వచ్చును. ఆత్మ అద్వితీయుఁడని చెప్పెడిశ్రుతులకు వైయ్యక్తము వచ్చును. ఇంతియకాదు. మాయకు ఆత్మ సత్తకంటె వ్యతిరిక్తమైన సత్తలేదు గాన ఆత్మకంటె భిన్నమైన పదార్థమని చెప్పఁగూడదు. భిన్నమని చెప్పి నట్లయిన ఆత్మ శక్తి యని ప్రతిపాదించెడి శ్రుతులకు వైయ్యక్తము వచ్చును. ఇంతియకాదు; అభిన్నమని చెప్పినట్లయిన మాయకు చేతన త్వము రావలెను. అచేతనత్వము రాకపోవలెను. ఆత్మకు చేతనాచేతన స్వరూపత్వమనెడి ప్రమాదదోషంబు వచ్చును. మాయ యని చెప్పఁ బడకయండవలెను. ఆత్మ యని చెప్పఁబడవలెను. ఆత్మ యని చెప్పెద మనిన; మాయయనియు, ప్రకృతియనియు, తన్ను తా నెఱుంగుం డనిన; ఎఱుంగఁడు. తన్నుం దా నెఱుంగఁడని చెప్పవచ్చుననఁగా; చెప్పవచ్చును. అది యెఱుఁగఁగా; నేను బ్రాహ్మణుఁడననియు, నేను క్షత్రియుఁడననియు,

నేను వైశ్యుడననియు, నేను శూద్రుడననియు, ఈకులగోత్రముల
యందుఁ బుట్టినవాడననియు, ఈశరీరమునే ఆత్మగా నెఱుంగుదు రింటియొ
కాని శరీరవ్యతిరిక్తుడైన ఆత్మను నెవరును నెఱుంగరు. ఎఱుంగరని చెప్ప
వచ్చునా? శాస్త్రజ్ఞులయినవారలు శరీరవ్యతిరిక్తుడైన ఆత్మయున్న వా
డని చెప్పుచుండఁగా ఎవరును నెఱుంగ రని యెఱుల చెప్పువచ్చుననిన;
చెప్పువచ్చును. అది యెఱులననిన; కర్తృత్వము, భోక్తృత్వము, పరిచ్ఛిన్నుం
డును, లోకాంతరగామియు నయినజీవుని ఆత్మగా నెఱుంగుదు రింటియొ
కాని యకర్తయు, సభోక్తయు, నపరిచ్ఛిన్నుడు, నసంగుడు, నద్వితీ
యుడు, వేదాంతవేద్యుడు నైన ప్రత్యగాత్మ నెవరు నెఱుంగరు. ఇట్టి
యాత్మ నెఱుంగమియే ఆజ్ఞానము. ఈయజ్ఞానముచేత నవివేకము వచ్చు
చున్నది. ఈయజ్ఞాన మెందుచేతి వచ్చిన దనిన; ఆజ్ఞాన మనాది గనుక
నొకటిచేత వచ్చుచున్నదని చెప్పఁగూడదు. ఈ యజ్ఞానంబునకు
స్వరూప మేమనిన; చెప్పెదము. ఈయజ్ఞానము జ్ఞానముచేత బాధింపఁ
బడుచున్నది గనుక సత్యని చెప్పఁగూడదు. అసత్యని చెప్పుద మనిన;
శశిపాతాదులవలె తోచకపోవలెను. అహమజ్ఞుండ నని యజ్ఞాన
మనుభవం బున్నది. అందువలన సజ్ఞాన మసత్యనియును జెప్పఁగూడదు.
ప్రథాన మనియు, అవిద్య యనియు, ప్రళయ మనియు, మహాసుషుప్తి
యనియు, తమస్సనియు, అజ్ఞానమనియు, ఆత్మప్రతిపాదకవ్యతిరిక్తము
లయిన శబ్దములచేతఁ జెప్ప బడుచున్నది గనుక ఆత్మయని చెప్పఁగూ
డదు. భిన్నా భిన్నమని చెప్పుద మనిన; విరుద్ధము గనుక చెప్పఁగూడదు.
సావయవమని చెప్పుద మనిన; మూలకారణము గాకపోవలెను. మూల
కారణమయియున్నది గనుక సావయవ మని చెప్పఁగూడదు. నిరవ
యవ మని చెప్పుద మనిన; జగదాకారముగాఁ బరిణమింపకపోవలెను.
జగదాకారంబుగాఁ బరిణమించుచున్నది గనుక నిరవయవ మని చెప్పఁ
గూడదు. ఉభయాత్మకమనిన; విరుద్ధంబు గాన చెప్పఁగూడదు. మఱి
యెఱుల చెప్పవలెననిన; అనిర్వచనీయ మని చెప్పవలెను. ఈయనిర్వచ
నీయ మయిన ఆజ్ఞానముచేత అవివేకంబును, అవివేకముచేత సఖిమా
నంబును, అభిమానమువలన రాగద్వేషాదులును, రాగద్వేషాదులవలన
కర్తృంబును, కర్తృంబువలన శరీరంబును, శరీరపరిగ్రహంబువలన దుఃఖం
బును వచ్చుచున్నవి. దుఃఖమున కార్యంతకనివృత్తి యెప్పుడు వచ్చు

వనిన; సర్వాత్మనా శరీరపరిగ్రహంబు రాకపోయె నేని వచ్చును. ఈ శరీరపరిగ్రహము సర్వాత్మనా లేకపోవుట యెప్పుటి కనిన; సర్వాత్మనా కర్తము లేకపోవునపుడు. కర్తము సర్వాత్మనా యెప్పుడు పోవు ననిన; సర్వాత్మనా రాగద్వేషాదులు పోవునపుడు. రాగద్వేషాదులు ఎప్పుడు పోవు ననగా; సర్వాత్మనా అభిమానము పోను. అభిమానము సర్వాత్మనా యెప్పుడు పోవుననిన; సర్వాత్మనా అవివేకము పోయినపోవును. అవివేకము సర్వాత్మనా యెప్పుడు పోవు ననిన; సర్వాత్మనా అజ్ఞానము పోయిన పోవును. ఈ అజ్ఞానము సర్వాత్మనా యెప్పుడు పోవు ననగా; అద్వితీయబ్రహ్మైక్యాపరోక్షజ్ఞానముచేతనే కాక మరియొందుచేతను పోదు. కర్తముచేత అజ్ఞానంబునకు నివృత్తి వచ్చు నని చెప్పుద మనిన; కర్తంబునకును అజ్ఞానంబునకును విరోధము లేదు గనుక అజ్ఞానంబు నకు నివృత్తి రానేరదు. వృద్ధి నే కలుగజేయును.

ఇందుకు దృష్టాంతము:—

అనూవాస్యచీకటి మేఘావళము అంధకారము నిబిడంబుగా నెటులఁ జేయుచున్నదో, అటులనే కర్తం బజ్ఞానంబును వృద్ధిఁ బొందించును గాని నివృత్తి చేయనేరదు. అంధకారము తనకు విరోధంబగు సూర్యప్రకాశముచేత నెటుల నివృత్త మగుచున్నదో అటులనే అజ్ఞానంబునకు విరోధంబగు నద్వితీయ బ్రహ్మైక్యాపరోక్షజ్ఞానముచేతను అజ్ఞానమునకు నివృత్తి వచ్చును. మరి యొందుచేతను ఈ యజ్ఞానంబు నకు నివృత్తి గానేరదు. జ్ఞానము ఎటువలె వచ్చుననగా; ఆత్మానాత్మ వివేకమువలన వచ్చును. మఱి యొందువల్లను రానేరదు. కర్తోపాసనాది యోగములచేత వచ్చుచున్నదని చెప్పుద మనగా; చెప్పఁకూడదు. అది యెట్లనిన; జ్ఞానము వస్తుతంత్రంబు గాన పురుషతంత్రంబగు కర్తంబువలన నంతఃకరణశుద్ధి వచ్చును గాని జ్ఞానము రానేరదు. జ్ఞానము పరమాణజన్యంబు గావున మానసక్రియాత్మకంబగు ఉపాసనల వల్ల చిత్తైకాగ్ర్యము వచ్చునుగాని జ్ఞానము రానేరదు. యోగంబును మానసక్రియాపూరితంబు గావున అణిమూదై శ్చస్వంబులను సంపాదించి జ్ఞానంబునకును జ్ఞానఫలం బగు శృతకృత్యాదులకును విఘ్న

మును గలుగఁజేయును గాన జ్ఞానమును బుట్టించేరదు. అయితే ఆజ్ఞాన మెటుల వచ్చుననిన; ఆత్మనాత్మ విచారముచేతనే రావలెను.

ఇందుకు దృష్టాంతము :—

గాయత్రీసాలగ్రామరత్నాదులయొక్క తత్త్వజ్ఞానము, వాని కుచితమైన పరీక్ష నిఘ్ననాదివిచారముచేత నెటుల బుట్టుచున్నదో, స్నానధ్యానప్రాణాయామాదులచేత నెటుల బుట్టుదో అటునే ఆత్మనాత్మ విచారముచేత ఆత్మ తత్త్వజ్ఞానము పుట్టునుగాని కర్మోపాసనాదుల వలన నుదయించనేరదు. కాబట్టి ముముక్షువు లైనవారలు సర్వదా సర్వప్రయత్నములచేత ఆత్మనాత్మ విచారమే చేయవలయును. ఇటుల చేసిన సంసారబంధంబువలన ఏడువ.బడి శీఘ్రుఁబున జీవన్ముక్తిసుఖంబును బొందుదు రని సిద్ధాంతము.

శ్లో. దుఃఖపేతుర్హి దేహస్యైదేహపేతుశ్చ కర్మ తత్,
కర్మ పేతుశ్చ రాగాద్విరోధాగ్రాదికారణమ్.
అవివేకాన్తానపేతు రజ్ఞానం తస్య కారణమ్,
జ్ఞానాన్న శ్రేయోదజ్ఞానం జ్ఞానం తస్య విచారతః.
ఆజ్ఞానవృక్షమవివేకమహంకరం యో
దేహభిమానవిటపం బహురాగశాఖమ్,
కర్మప్రదీప్తబహుదేహకటాహమేతం
జ్ఞానాసీనార్తిరసమేషు సుధీశ్చినత్తి.

ఇది షష్టవర్ణకము

సప్తమ వర్ణకము

— ఆత్మనాత్మ వివేక ప్రకరణము —

శ్లో. ఆత్మనాత్మ వివేకేన మునిర్నచ్చ్యతే బంధనాత్,
స ఆత్మాక్షిదృశః కోవా ఆత్మా వేత్త్యత్ర చింత్యతే.

ఆత్మనాత్మ వివేకముచేతనే జ్ఞాన ముదయించు నని చెప్పబడెను గాన నాయాత్మానాత్మలను విచారింపుదము. ఆత్మ యనఁగా; శరీర

త్రయవిలక్షణః డై, అవస్థాత్రయసాక్షియై, పంచకోశవ్యతిరిక్తుః డై, సచ్చిదానందస్వరూపు డై యుండునట్టివాడు. అనాత్మ యనగా; సమష్టి వ్యప్త్యాత్మకమైన శరీరత్రయము. ఇందులకు లక్షణంబు లనృత జడదగ్గింబులు, మహాజన మన సమష్టి, పురుషుం డన వ్యష్టి, వనమన సమష్టి, వృక్షం బన వ్యష్టి, ఇటులనే పదార్థంబులు కూడిన సమష్టియు, ఒక పదార్థము వ్యష్టి యనియును ఎటుల చెప్పబడుచున్నదో అటుల ద్వారాంతికమందును సమస్త ప్రాణులయొక్క శరీరంబులు సమష్టి ఒక్క ప్రాణిశరీరము వ్యష్టి. ఈశరీరము స్థూలము, సూక్ష్మము, కారణము అని మూడువిధంబులు. ఈశరీరత్రయములోపల సమస్తప్రాణులయొక్క స్థూలశరీరంబులును సమష్టిస్థూలశరీరంబనియు, సమస్తప్రాణులయొక్క సూక్ష్మశరీరంబులును సమష్టిసూక్ష్మశరీరంబనియు, సమస్తప్రాణులయొక్క కారణశరీరంబులును, సమష్టికారణశరీరంబనియు, ఒకప్రాణియొక్క స్థూలశరీరము వ్యష్టిస్థూలశరీరంబనియు, ఒకప్రాణియొక్క సూక్ష్మశరీరము వ్యష్టిసూక్ష్మశరీరమనియు, ఒకప్రాణియొక్క కారణశరీరము వ్యష్టి కారణశరీరంబనియు, ఈ ప్రకారముగా సమష్టి వ్యష్టివివరణం బెటుంగం దగినది. ఇటుల యెందుకుఁ జెప్పవలయు ననిన; ఆత్మకు జీవత్వంబును నీశ్వరత్వంబును వచ్చుటకొఱకై చెప్పవలెను. ఈశ్వరత్వ జీవత్వంబు బ్రాత్యక్షికమీడనా రాబోవుచున్నవి యన; ఈశ్వరత్వంబును జీవత్వంబును ఉపాధిచేత ననాదిగా వచ్చియుండునవి. అయినప్పటికిని ఆత్మకు ఈశ్వరత్వంబును జీవత్వంబును ఉపాధిచేత వచ్చినవి యని యెవ్వరు నెఱుంగక వాస్తవంబులని తలంతురు. అందువలన దోషంబేమి యనిన; నెంతవర్యంతము వాస్తవమని తెలిసికొనుచున్నారో అంతవర్యంతంబును వారలకు సంసారబంధంబువలన నివృత్తి కలుగనేరదు. కాబట్టి సర్వ ప్రజామాతృభూతమైన శ్రుతి ఈశ్వరత్వ జీవత్వంబులు ఉపాధిచేత వచ్చుననుటకై సమష్టియనియును, వ్యష్టియనియును విభాగించి చెప్పు చున్నది. అయిన ఏయుపాధిచేత నీశ్వరత్వము, ఏ యుపాధిచేత జీవత్వము వచ్చు ననిన; సమష్టి శరీరత్రయోపాధిచేత నీశ్వరత్వంబును, వ్యష్టి శరీరత్రయోపాధిచేత జీవత్వంబును వచ్చుచున్నది. ఈశ్వరత్వంబునందు సమష్టి కారణశరీరము మాత్రము చాలును. అయిన సమష్టి

స్థూలసూక్ష్మశరీరంబుల నెందుకు చెప్పవలె నన; ఉపాసనాన్ధమై చెప్పబడుచున్నది. అది యెట్లునన; ముఖ్యాధికారియైనవానికి సమష్టి కారణశరీరోపాధికుడైన ఆత్మ యుపాస్యుడై చెప్పబడుచున్నాడు. ఇతనికి నీశ్వరుడనియు, సంతర్కామి యనియు, సవాక్యతనుడనియు పేర్లు. మఱియు నతనికి సమష్టి కారణశరీరంబునం దభిమానంబు గలదనిన; అభిమానం బహంకారధర్మం బగుటవలనను, ఆ యవస్థయందహంకారంబు లేదు గావున అభిమానము కలదని చెప్పగూడదు. ఆత్మకు సమష్టికారణశరీరవిశిష్టమాత్రత్వమే యీశ్వరత్వమని చెప్పవలెను. ఈ యీశ్వరుని నుపాసించ నోపనివారల కీ యీశ్వరున కవస్థాంతరంబగు సమష్టిసూక్ష్మశరీరోపాధికు నుపాసించుచున్నది శ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఈ సూక్ష్మశరీరోపాధికుడైన యీశ్వరునికి హిరణ్యగర్భుడనియు, సూత్రాత్మ యనియు, ప్రాణుడనియు పేర్లు. ఇతనికి నీ సమష్టిసూక్ష్మశరీరంబునందు అభిమానము లేదనిన; అభిమానమునకు ఆశ్రయమైన స్థూలశరీరము లేదు గనుక అభిమానము కలదని చెప్పగూడదు; సమష్టిసూక్ష్మశరీరవిశిష్టమాత్రత్వమే హిరణ్యగర్భత్వమని చెప్పవలెను. ఇతని నుపాసన చేయుటయందు సమర్థత లేనివారు ఈ యీశ్వరునకు వ్యవస్థాంతరంచైన సమష్టి స్థూలశరీరోపాధికు నుపాసించుచున్నది శ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఇతనికి విరాట్టునియు, వైశ్వానరుడనియు, వైరాజసుడనియు మూడు నామధేయములు. ఇతనికి సమష్టి స్థూలశరీరంబునందు అభిమానము లేదా? యనిన; నియతమైన శరీరమొకటి లేదు గనుక అభిమానము కలదని చెప్పగూడదు. మరి యెట్లులనన; ఆ యీశ్వరునికి సమష్టి స్థూలశరీరమాత్రత్వ మీశ్వరత్వమని చెప్పవలెను. అంతర్యామియైన యీశ్వరుడే సాత్త్వికరాజసతామసగుణంబుల నవలంబించి సృష్టిస్థితిసంహారంబులకొఱకు బ్రహ్మదేవుడనియును, విష్ణువనియును, రుద్రుడనియును ఎప్పుడు చెప్పబడుచున్నాడో, దుష్టనిగ్రహశిష్టపరిపాలనకొరకై రామకృష్ణాద్యవతారముల నెప్పుడెత్తుచున్నాడో అప్పుడు ఆ యంతర్యామియైన యీశ్వరునికి ఆయా శరీరంబులయందు సృష్టిస్థిత్యాద్యభిమానంబు కలదు. అభిమానములేదని చెప్పెదమనిన; సృష్టిస్థితిసంహారాదులు కూడవు గనుక అభిమానము కలదని చెప్పవలెను. అయిన జీవునికి నీశ్వరునికి వైలక్షణ్యం బేమియనిన;

జీవునకు ఆహంతా మమతాపూర్వకంబుగా శ్వశరీరాదులయందు ఆభిమానంబున్నది. ఇటువలె నీశ్వరునకు లేదు గనుక జీవునకును నీశ్వరునకును ఇటువలె వైలక్ష్యంబు గలదు. ఈశ్వరునకు లోకసంక్షణ్ణాగమగు ఆభిమానము స్వాభావికంబుగ లేదు. ఈ యీశ్వరుడే ప్రదిమాదులయం దుపాస్యుడై చెప్పబడుచున్నాడు. ఇటుల నెందుకు చెప్పవలయు ననిన; విరాడుపాసనయందు నధికారులయినవారలకు త్రిమూర్తుల నుపాసింపవలయుననియు, ఆ త్రిమూర్తులపాసనయందు ఆనధికారులైనవారలకు రామకృష్ణాద్యవతారాదుల నుపాసింపవలయుననియు, ఆయవతారములయొక్క ఉపాసనయందు ఆనధికారులైనవారలకు ఆయవతార సూచకములైన తామ్రాదిప్రతిమాదుల నుపాసింపవలయుననియు శాస్త్రములు చెప్పుచున్నవి. సర్వజనులు నేయేమూర్తుల నుపాసింపుచున్నారో ఆయామూర్తులద్వారా ఈశ్వరుం డంతర్యామియై యుపాసింపబడుచున్నాడు. ఈ మూర్త్యాదుల నుపాసింపుమని చెప్పు శాస్త్రములకు తాత్పర్య మేమన; క్రమక్రమముగా సంతర్యామిస్వరూపంబు నెఱుంగవలయు. ఇటుల సమష్టిత్రయోపాధివలన ఈశ్వరత్వంబు వచ్చినది. జీవత్వం బెవ్విధంబున వచ్చె ననిన; వ్యష్టిశరీరత్రయోపాధివలన వచ్చినది. జీవత్వంబునకు శరీరత్రయము కావలెను. అది యెట్లు లనగా; జీవుం డంతఃకరణప్రతీబింబుడు గావున జీవత్వంబునందు సూక్ష్మశరీరంబును గావలయును స్థూలశరీరము లేక కర్తృత్వముకూడదు గనుక ఈ రెంటికిని కారణంబగు కారణశరీరంబును గావలెను. ఈ ప్రకారముగా జీవత్వంబునందును శరీరత్రయంబును గావలెను. జీవుని కీశరీరత్రయంబునందును ఆభిమానము కలదా? యనిన; ఆభిమానంబు కర్తృత్వము లేక కూడదు గనుక శరీరత్రయంబునందును ఆభిమానము కలదు. అయిన నీజీవులు ఎదిరిన; ముగ్ధులు. వారల నామధేయంబు బెవ్వి యనిన; జాగ్రదవస్థయందును, వృష్టిస్థూలశరీరంబునందును, ఆభిమానంబుగల జీవునికి శ్వాడనియును, వ్యావహారికుడనియును, చిదాభాసుడనియును మూడునామంబులు. స్వప్నావస్థయందును, వృష్టిసూక్ష్మశరీరంబునందును ఆభిమానముగల జీవునికి త్రైజనుడనియును, ప్రాతిభాసికుడనియును, స్వప్నకల్పితుడనియును మూడుపేర్లు. సుషుప్త్యవస్థయందును వృష్టికారణశరీరమునందు ఆభి

మానముగల జీవునికి ప్రాజ్ఞుడనియును, పారమార్థికుడనియు, అవ
చ్ఛిన్నుడనియును మూడునామధేయములు. ఈ ప్రకారముగా ఆత్మ
సమష్టిశరీరత్రయముచేత నీశ్వరత్వమును వ్యష్టిశరీరత్రయముచేత
జీవత్వమును వచ్చెను. ఒక ఆత్మకే రెండైన ఈశ్వరత్వజీవత్వము లెటుల
కూడునన దృష్టాంతము :—

ఒక దేవదత్తునికి పుత్రు నవేక్షించి పితృత్వంబును, పౌత్రు నవే
క్షించి పితామహత్వంబును వచ్చినట్లు ఒకటైన ఆత్మకు వ్యష్ట్యుపాధి
నవేక్షించి జీవత్వమును సమష్ట్యుపాధి నవేక్షించి ఈశ్వరత్వంబును
వచ్చెను. అయితే పితృపితామహత్వధర్మంబులతోఁ గూడుకొనియుండెడి
దేవదత్తునియందు కించిద్జ్ఞత్వసర్వజ్ఞత్వాదులు కానము. జీవేశ్వర
త్వాదిధర్మములతోఁగూడుకొనియుండెడి ఆత్మయందు కించిద్జ్ఞత్వసర్వ
జ్ఞత్వములు కానబడుచున్నవే. ఈదేవదత్తదృష్టాంతంబు బెటువలె కూడు
ననిన; ఒకఁడైన ఆత్మకు ఉపాధిద్వయమువలన నీశ్వరత్వజీవత్వంబులు
రావచ్చుననుటకు ఈదేవదత్తదృష్టాంతంబు జెప్పితిమి. ఇకను ఆత్మకు
మహాదుపాధిచేతను, సర్వజ్ఞస్వంబును కించిదుపాధిచేతను కించిద్జ్ఞత్వం
బును రావచ్చుననుటకు దృష్టాంతము చెప్పెదము. ఏకంబగు జలంబు
నకు చెరు వనియెడి మహాదుపాధిచేతను, అనేక కేదారంబులను పండిం
చెడి శక్తిత్వంబును, సమస్తప్రాణులకును స్నానపానాదిక్రియలను చేయు
చెడి శక్తిత్వంబును, ఘటం బను నల్పోపాధిచేతను, పానపాకాది
క్రియల నొనర్చునంతటి శక్తిత్వంబును నెటుల వచ్చుచున్నవో అగ్నికి
గొప్పవత్తియనెడి యుపాధిచేతను, దూరంబున నుండెడి పదార్థము
లను తోపింపజేసెడి శక్తిత్వంబును, చిన్నవత్తియనెడి యుపాధిచేతను,
సమీపంబునందుండెడి పదార్థములను మాత్రమే తోపింపజేసెడి శక్తి
త్వంబును నెటువలెనున్నదో అటువలెనే ఒకఁడయిన ఆత్మకు మహా
త్తైన సమష్టిశరీరోపాధిచేతను, సర్వజ్ఞత్వాదులును వ్యష్టిశరీరోపాధి
చేతను కించిద్జ్ఞత్వాదులును రావచ్చును. ఈ ప్రకారముగ నీశ్వరత్వ
జీవత్వంబులు ఆత్మకు ఉపాధిచేతను వచ్చినవో లేక పరమార్థమునందు
వచ్చినవో అని; పరమార్థమందు జీవేశ్వరులకు భేదంబు లేదని
శ్రుతులు చెప్పుచున్నవి. ఎరుద్ధధర్మములతోఁ గూడుకొనియుండెడి జీవే
శ్వరుల కభేదము కూడును, అది యెటులన; పూర్వోక్తదృష్టాంతమందు

విరుద్ధధర్మములతోఁ గూడుకొని యుండెడి చెరు వనే యుపాధియుక్త జలంబునకును ఘటమనే యుపాధియుక్తజలంబునకు విరుద్ధాంశంబు లయిన చెరువు ఘట మనెడి యుపాధులనువిడిచి అవిరుద్ధాంశంబగు జల త్వముచేతను ఏకత్వజ్ఞానం బెటుల వచ్చునో విరుద్ధధర్మసహితంబగు పెద్దవత్తి యనెడి ఉపాధికాగ్ని కిని చిన్నవత్తియనెడి ఉపాధికాగ్ని కిని విరుద్ధాంశము లయిన పెద్దపిన్న వత్తియనెడి యుపాధులను విడిచి అవి రుద్ధమయిన అగ్నిమాత్రముచేతను నేకత్వజ్ఞానం బెటుల వచ్చునో అటులనే విరుద్ధధర్మంబులగు సర్వజ్ఞత్వాదులతోఁ గూడుకొనిన యీశ్వ రునికీని, యీవిరుద్ధధర్మములైన కించిద్జ్ఞత్వాపధర్మంబులతోఁ గూడు కొనిన జీవుఁకిని విరుద్ధాంశములైన సర్వజ్ఞత్వ కించిద్జ్ఞత్వాదులను విడిచి అవిరుద్ధమయిన చైతన్యమాత్రంబునకు నేకత్వజ్ఞానము గూడును. ఈమధ్యమే సకలశాస్త్రంబులయందును 'సోఽయం దేవదత్తః' అనియెడి దృష్టాంతపూర్వకంబుగా మహావాక్యంబునకు అర్థమని జవాపజవాల్లక్షణముచేతను చెప్పబడుచున్నది. కాబట్టి ఈప్రకారముగా విచారించి యెవఁడు తాను బ్రహ్మస్వరూప మని యెఱుఁగుచున్నాఁడో వాడే ముక్తుఁ డని సిద్ధాంతము.

శ్లో. సమష్టిచ్యవ్తిరూపాయ సృతిజాడ్యాదిలక్షణమ్,
జీవేశయోరుపాధిశ్చ నాత్మా సమ్యగ్వివేచితః.
సమష్టిచ్యవ్తిపాధిభ్యాం జీవ ఈశ్వర ఇత్యపి,
భిన్నవద్భాతి యాసోఽయమాత్మా భిన్నశ్చ వస్తుతః.
మయి జీవశ్చమిశత్వం కల్పితం వస్తుతో న హి,
ఇతి యస్తు విజానాతి స ముక్తో నాత్ర సంశయః.

ఇది సప్తమవర్ణకము.

అష్టమ వర్ణకము

శరీరత్రయవిలక్షణప్రకరణము

శ్లో. స్థూలం సూక్ష్మం కారణం వా శరీరం కిం తవాత్మనః,
విలక్షణత్వ మేతేభ్యః కిం వేత్తేత ద్విగింత్యతే.

అత్త శరీరత్రయవిలక్షణం డని చెప్పబడెను. శరీరత్రయము నెఱుంగక శరీరత్రయవిలక్షణత్వము నెఱుంగఁగూడదు. కనుక శరీరత్రయస్వరూప మేదని విచారింపుదము. శరీరత్రయ మనఁగా; శరీరము స్థూలము, సూక్ష్మము, కారణము అని మూఁడువిధంబులు. స్థూలశరీర మనఁగా; కరచరణాద్యవయవాకారమైన స్తోభమువలె దోచునట్టిది. సూక్ష్మశరీరమనఁగా; పదునేడవయవములతోఁ గూడుకొనియుండునట్టిది. కారణశరీరమనఁగా; అజ్ఞానము. వీటికి శరీరములని పేరు.

ఈ పేరు ఎందుకు వచ్చిన దనిన; జీర్ణించిపోవుటచేత శరీర మని పేరు వచ్చినది. అయితే యీ శరీరములు జీర్ణించిపోవుచున్నవా యనిన జీర్ణించి పోవుచున్నవి. అది యెటు లనిన; ఈ స్థూలశరీరము మూఁడు విధములుగా జీర్ణించిపోవుచున్నది. ఆ మూఁడువిధము లెయ్యవియనిన; అన్నము లేకను, అన్నము కలిగినయెడల వ్యాధులచేతను, అన్నముగలిగి వ్యాధిరహితముగా నుండెనేని ముదిమిచేతను జీర్ణించిపోవుచున్నది. సూక్ష్మశరీరమునకు జీర్ణత్వ మెటు లనిన; వృద్ధిపూర్వకంబుగాఁ జెప్పఁ బడును. వృద్ధి యనఁగా; రాగద్వేషాద్యాకారంబుగాఁ బరిణమించుట. వానియొక్క సంకోచము జీర్ణత్వము సూక్ష్మకాదణశరీరములకు వృద్ధి సంకోచంబు లెవరియందు కానబడుచున్నవనిన; అజ్ఞానంబునందు వృద్ధియు, ముముక్షుత్వంబునందు సంకోచంబును గానబడుచున్నవి. కాబట్టి వీనికి శరీర మని పేరు వచ్చినది.

దేహములని పేరు ఎందుకు వచ్చిన దనిన; దహింపబడుచున్నవి కావున దేహములు. ఈ దేహములు దహింపబడుచున్నవా అనిన; దహింపబడుచున్నవి. అగ్నిచేత భస్మాకారములుగా దహింపబడు నవి కొన్ని శరీరములే కదా! అన్ని శరీరంబులును దహింపబడుచున్న వని

యెటుల చెప్పవచ్చు. స్థూలశరీరము స్వదా తాపత్రయములచేత దహింపబడుచున్నది. సూక్ష్మకారణశరీరములకు దహ్యమానత్వ మెటు వలెననిన; జ్ఞానాగ్నిచేత దహింపబడుచున్నవి గనుక ఈ శరీరత్రయము నకును దేహము లని పేరు వచ్చినది.

పూర్వశరీరములకు స్థూలమని పేరు ఎందుకు వచ్చిన దనిన; స్తంభమువలెనే ప్రత్యక్షముగాఁ దోచుచున్నది గనుక దానికి స్థూల శరీరమని పేరు వచ్చినది. మధ్యశరీరమునకు సూక్ష్మశరీరమని పేరు ఎందుకు వచ్చెను? పూర్వశరీరమువలె స్థూలముగా కనుపడలేదు గనుక దీనికి సూక్ష్మశరీరమని పేరు వచ్చెను. దీనికి లింగశరీరమని పేరు ఎందుకు వచ్చిన దనిన; లీనమయిన శబ్దా విషయముల సంగీకరింపుచున్నది గనుక, అత్తను నిర్లక్ష్యముచేత తెలియపఱచుచున్నది గాన లింగశరీరమని పేరు వచ్చినది. పశ్చిమశరీరమునకు కారణశరీరమని పేరు ఎందుకు వచ్చిన దనిన; ఈ రెండు శరీరములను బుట్టింపుచున్నది గనుక కారణశరీరమని పేరు వచ్చినది.

స్థూలశరీరము ప్రత్యక్షముగాఁ గనుపడుచున్నది గావున స్థూల శరీరము కల దని చెప్పవచ్చును. స్థూలశరీరమువలె సూక్ష్మశరీరము ప్రత్యక్షముగాఁ గనుపడలేదు. స్థూలశరీరవ్యతిరిక్తమయిన సూక్ష్మశరీరము గలదని యెటుల నెఱుంగవచ్చు? పదునేడువిధంబులగు కార్యంబులవలన సూక్ష్మశరీరంబు గలదని యెఱుంగవచ్చును. ఈపదునేడువిధంబులగు కార్యంబులను స్థూలశరీరంబుచేత జేయఁబడుచున్నవి. సుషుప్తి మూర్ఛావస్థలయం దుండెడి శరీరంబుచేత పదునేడువిధంబులగు కార్యంబులును జేయఁబడవలయును. అటులను జేయఁబడలేదు. కాన స్థూలశరీరముయొక్క కార్యము లని చెప్పఁగూడదు. మరి దేని యొక్క కార్యములని చెప్పవలయును. స్థూలశరీరవ్యతిరిక్తమయిన సూక్ష్మశరీరముయొక్క కార్యములేమని చెప్పవలయును. సూక్ష్మశరీరము స్థూలశరీరమును విడిచి స్వతంత్రంబుగా నొకకార్యంబును జేయలేదు గాన సూక్ష్మశరీరముయొక్క కార్యమని యెటుల నెఱుంగెడి దనిన; ఎఱుంగవచ్చును. అగ్నిహోత్రము, కాష్ఠాదుల నాశ్రయించి దహనపాకాదిక్రియలను చేసినప్పటికిని ఆ దహనపాకాదిక్రియలు కాష్ఠాదుల

యొక్క క్రియలు గాక కాష్టశ్చిత్తమయిన అగ్నియొక్క క్రియ లెటువలె నగుచున్నవో, అటువలెనే సూక్ష్మశరీరము, స్థూలశరీరము నాశ్రయించి పదునేడు విధములైన కార్యములను జేసికొంటికిని కేవల స్థూలశరీరముయొక్క కార్యములు కావు స్థూలశరీరవ్యతిరేకమైన సూక్ష్మశరీరముయొక్క కార్యములని యెఱుంగవచ్చును ఈ పదునేడు విధములైన కార్యములు లేవి యన; కారణనిరూపణపూర్వకంబుగా నిరూపింపుచున్నారము.

వీనికి కారణం బేమన; సప్తదశావయవాత్మకమైన సూక్ష్మశరీరము. ఆ సప్తదశావయవంబులు నెయ్యది యనిన, జ్ఞానేంద్రియపంచకంబును, కర్మేంద్రియపంచకంబును, ప్రాణాదిపంచకంబును, చిత్తంబుతోడంగూడిన మనంబును, అహంకారంబుతోడంగూడిన బుద్ధియును, ఈ పదునేడునుగూడి సూక్ష్మశరీరంబని చెప్పబడును. జ్ఞానేంద్రియపంచకమనగా; శ్రోత్రత్వక్షుర్జిహ్వఘ్రాణంబులు. వీనికి జ్ఞానేంద్రియంబులని పేరు ఎటుల వచ్చె? శబ్దాదిపంచమజ్ఞానాదులను బుట్టింపుచున్నవి. కనుక వీనికి జ్ఞానేంద్రియంబులని పేరు. ఇవి జ్ఞానజనకంబు లెందువలన నయ్యె? సత్త్వగుణమువలన బుట్టినవగుటచేత జ్ఞానజనకంబు లాయెను. కర్మేంద్రియంబు లనగా; వాక్పాణిపాదపాయాస్తలు. వీనికి కర్మేంద్రియంబులను నామధేయం బెందువలన వచ్చె? వచనాదిక్రియలను బుట్టింపుచున్నవి. కనుక కర్మేంద్రియంబు లని పేరు ఇవి క్రియాజనకంబు లెటులయ్యె? రజోగుణంబువలన బుట్టిన వగుటచేసి క్రియాజనకంబు లాయెను. ప్రాణాదిపంచకం బనగా; ప్రాణాపానవ్యానోదాన సమానములు. వీనికి ప్రాణంబులని పేరు ఎందుకు వచ్చెనన; స్థూల శరీరంబును జీవించుకొనియున్నవి గావున వీనికి ప్రాణము లని పేరు. మనోబుద్ధి లనగా; అంతఃకరణవృత్తిశేషములు.

జ్ఞానేంద్రియవిచారము

౧ శ్రోత్రేంద్రియ మనగా; శబ్దంబులెల్ల దేనిచేత గ్రహింపబడుచున్నవో అది శ్రోత్రేంద్రియము. ఆ శబ్దంబు లెన్నివిధంబు లనిన; లోకీమనియు, వైదికమనియు రెండు విధంబులు. ఇందు లోకీకంబై న్యది యనిన; ప్రాకృతిరూపంబులైన అష్టాదశభాషలును లోకీకము, వైదికం

బెయ్యది యనిన; సంస్కృతరూపంబులగు వేదశాస్త్రాదులు వైదికము, తాకిం బెన్నివిధంబు లనిన; ఆనంతవిధంబులు, వైదికం బెన్నివిధంబు లనిన; అదియు ననంతవిధంబులు. ఇన్ని శబ్దంబులును దేనిచేతఁ గ్రహింపఁ బడుచున్నవో అది శ్రోత్రేంద్రియము. ఈ శ్రోత్రేంద్రియంబు కన్గ శక్తుల్యనచ్చిన్ననభోదేశంబు నాశ్రయించుకొని యున్నది. ఆ నభోదేశమే శ్రోత్రేంద్రియమని చెప్పవచ్చును; సుప్తమృతమూర్ఛితశరీరంబులయం దుండెడి నభోదేశముచేత శబ్దంబు లన్నియును గ్రహింపఁ బడవలయును. అటుల గ్రహింపబడలేదు గాన నానభోదేశవ్యతిరిక్తమై శబ్దగ్రహణశక్తిమత్తై సూక్ష్మమై యొకవస్తువానభోదేశంబు నాశ్రయించుకొనియున్నది. దానికి శ్రోత్రేంద్రియమని పేరు. దాని కధిష్ఠాన దేవత దిక్కు. ఆ యధిష్ఠాన దేవతచేత ప్రేరేపింపబడిన శ్రోత్రేంద్రియము శబ్దంబులనెల్ల గ్రహించుచుండును.

౨. త్వగింద్రియం బనగా, స్పర్శంబు లన్నియు దేనిచేత గ్రహింపబడుచున్నవో, అది త్వగింద్రియము. ఆస్పర్శంబు లెన్నివిధము లనిన; శీతమనియు, ఉష్ణమనియు, శీతోష్ణమనియు, మృదువనియు, కఠినమనియు అయిదవిధంబులు. అందులో నొక్కొకటి యనంతవిధంబులు. ఈ స్పర్శంబులన్నియు దేనిచేత గ్రహింపబడుచున్నవో అది త్వగింద్రియము. ఈత్వగింద్రియము త్వక్కును సర్వత్ర వ్యాపించుకొనియున్నది. అదే త్వగింద్రియమని చెప్పదమనిన; సుప్తమృతమూర్ఛితశరీరంబులయం దుండెడి త్వక్కుచేతను, స్పర్శంబు లన్నియు గ్రహింపబడవలయును. అటుల గ్రహింపబడలేదు గనుక ఆత్మగవ్యతిరిక్తమయి స్పృగ్రహణ శక్తిమత్తై సూక్ష్మమయి యొకవస్తు వాత్మక్కు నాశ్రయించుకొని యున్నది. దాని కధిష్ఠానదేవత వాయువు. ఆ యధిష్ఠాన దేవతచేత ప్రేరేపింపబడిన త్వగింద్రియము స్పర్శంబులనన్నింటిని గ్రహించుచుండును.

౩. చక్షురింద్రియ మనగా; సమస్తరూపంబులును దేనిచేత గ్రహింపబడుచున్నవో, అది చక్షురింద్రియము. ఆ రూపంబు లెన్నివిధంబు లనిన; తెలుపు, నలుపు, ఎఱుపు, పచ్చ, ఆకునసురు, శబలము, హస్తము, దీర్ఘము, స్థూలము, సూక్ష్మము అని పదివిధములు అందులో నొకటొకటి యనేకవిధములు. ఇన్నిరూపంబులును దేనిచేత గ్రహింపఁ

బడుచున్నవో అది చక్షురింద్రియము. ఈ చక్షురింద్రియము కంటి నల్ల గుడ్డు నాశ్రయించుకొనియున్నది. నల్లగుడ్డే చక్షురింద్రియ మని చెప్పుద మనిన; సుప్తమృతమూర్ఛిత శరీరంబులయందుండు నల్లగుడ్డు చేత రూపంబులు గ్రహింపబడవలయును. అటుల గ్రహింపబడలేదు గాన నల్లగుడ్డునకు క్షేత్రే రూపగ్రహణశక్తిమత్తై సూక్ష్మమై యొక వస్తు వానల్లగుడ్డు నాశ్రయించుకొని యున్నది. దానికి చక్షురింద్రియ మని పేరు. సూర్యుం డధిష్ఠానదేవత. ఆ యధిష్ఠాన దేవతచేత ప్రేరేపింపబడిన చక్షురింద్రియము రూపంబులనన్నిటిని గ్రహించుచున్నది.

౪. రసనేంద్రియ మనగా రసంబులన్నియు దేనిచే గ్రహింపబడుచున్నవో, అది రసనేంద్రియము. ఆరసంబు లెన్నివిధంబు లనిన; ఉప్పు, పులుసు, కారము, తీపు, వగరు, చేదు అని ఆరువిధంబులు. వీనిలో నొక్కటొక్కటి యనేకవిధంబులు ఈరసంబులన్నియు దేనిచే గ్రహింపబడుచున్నవో అది రసనేంద్రియము. ఇది కొననాలుక నాశ్రయించుకొనియున్నది. ఆకొననాలుకే రసనేంద్రియమని చెప్పుద మనిన; సుప్తమృతమూర్ఛిత శరీరంబులయం దుండెడి నాలుకచే రసంబు లన్నియును గ్రహింపబడవలయును. అటుల గ్రహింపబడలేదు గాన నాకొననాలుకకు వ్యతిరేకమై రసగ్రహణశక్తిమత్తై సూక్ష్మమై యొక వస్తు వాకొననాలుక నాశ్రయించుకొనియున్నది. దానికి రసనేంద్రియ మని పేరు వరుణుం డధిష్ఠానదేవత. ఆయధిష్ఠానదేవతచేత ప్రేరేపింపబడిన రసనేంద్రియము రసంబుల నన్నిటిని గ్రహించుచుండును.

౫. ఘ్రాణేంద్రియ మనగా; గంధము లన్నియు దేనిచే గ్రహింపబడుచున్నవో అది ఘ్రాణేంద్రియము. ఆగంధము లెన్నివిధము లనిన; మృగంధము, దుర్గంధము, మిశ్రగంధము అని మూడువిధములు. అందులో నొకటి యనేకవిధంబులు. ఇన్ని గంధములును దేనివలన గ్రహింపబడుచున్నవో అది ఘ్రాణేంద్రియము. ఈ ఘ్రాణేంద్రియము నాసికాగ్రము నాశ్రయించుకొని యున్నది. ఆ నాసికాగ్రమే ఘ్రాణేంద్రియమని చెప్పుదమనిన; సుప్తమృతమూర్ఛిత శరీరంబులయందుండెడి నాసికాగ్రముచేత గంధములన్నియు గ్రహింపబడవలయును. అటుల గ్రహింపబడలేదు. కాన నాసికాగ్రవ్యతిరేకమై గంధగ్రహణశక్తిమత్తై

సూక్ష్మమై యొకవస్తువానాసికాగ్రంబు నాశ్రయించుకొని యున్నది. దానికి ఘోషోద్రియమని పేరు. దాని కధిష్ఠానదేవత లక్ష్మీని దేవతలు. ఆ యధిష్ఠానదేవతలచేత ప్రేరేపింపబడిన ఘోషోద్రియముచేత గంధములన్నియు గ్రహింపబడుచున్నవి.

❀ కర్తేంద్రియవిచారము ❀

౧. వాగింద్రియమనఁగా; శబ్దములన్నియు దేనిచేత సుచ్చరింపఁ బడుచున్నవో అది వాగింద్రియము. ఆ వాగింద్రియ మెక్కడ నున్నదనిన; ఎనిమిదిస్థానముల నాశ్రయించుకొని యున్నది. ఆ యెనిమిది చోటులు నెయ్యది యనిన; రసరయ, తాటమూలంబులును, ఉత్తరోష్ఠ ఆధరోష్ఠంబులును, కంఠహృదయంబులును, బ్రహ్మగర్భాబుచు అనునీ యెనిమిదిస్థానంబుల నాశ్రయించుకొని యుండును. ఈ యష్టస్థానములే వాగింద్రియమని చెప్పెద మనిన; సుప్తమృతమూర్ఛితశరీరంబులయందుండునట్టి యెనిమిదిచోటులచేతను శబ్దాబులు సుచ్చరింపబడవలయును. అటుల సుచ్చరింపఁబడలేదు గనుక ఆ యష్టస్థాన వ్యతిరేకమై వచనగ్రహణశక్తిమత్తై సూక్ష్మమై యొకవస్తువా యెనిమిదిచోటుల నాశ్రయించుకొనియున్నది. దానికి వాగింద్రియమని పేరు. దాని కధిష్ఠానదేవత *చతుర్ముఖుడు. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేత ప్రేరేపింపబడిన వాగింద్రియము శబ్దముల నన్నిటి సుచ్చరించుచుండును.

౨. పాణింద్రియ మనఁగా, హానోపాదానాదిక్రియలు దేనిచేతఁ జేయఁబడుచున్నవో అది పాణింద్రియము. ఆ పాణింద్రియ మెచ్చట నున్నదనిన; అరచేతి నాశ్రయించుకొని యున్నది. అరచేయ్యే పాణింద్రియమని చెప్పెదమనిన; సుప్తమృతమూర్ఛితశరీరంబులయందుండెడి అరచేతిచేత హానోపాదానాదిక్రియలు చేయఁబడవలెను. అటుల చేయఁబడలేదు. కాబట్టి అరచేతికింపై వ్యతిరేకమై హానోపాదానాదిక్రియా శక్తిమత్తై సూక్ష్మమై యొకవస్తువా అరచేతి నాశ్రయించుకొని యున్నది. దానికి పాణింద్రియమని పేరు. దీనికి ఇంద్రుండధిష్ఠానదేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేత ప్రేరేపింపబడిన పాణింద్రియము హానోపాదానాదిక్రియలను జేయుచుండును.

3. పాదేంద్రియమనఁగా; గమనాదిక్రియలు దేనిచేతఁ జేయఁ బడుచున్నవో, అది పాదేంద్రియము. అది అరకాలి నాశ్రయించి యున్నది. ఆ యరకాలే పాదేంద్రియమని చెప్పుదమనిన; సుప్తమృత మార్చితశరీరంబులయందుండు నరకాలిచేత గమనాగమనాదిక్రియలు సేయఁబడవలెను. అటుల చేయఁబడలేదు గాన ఆ యరకాలికంటె వ్యతి రిక్తమై గమనాదిక్రియాశక్తిమంతమై సూక్ష్మమై యొకవస్తు వా యరకాలి నాశ్రయించుకొనియున్నది. దానికి పాదేంద్రియమని పేరు. దీని కధిష్ఠాదేవత *యుపేంద్రుడు. ఆ యధిష్ఠాదేవతచేతఁ బ్రేరేపింపబడిన పాదేంద్రియము గమనాగమనాదిక్రియలను జేయుచుండును.

౪. పాఞ్చేంద్రియమనఁగా; పురీషవిసర్జనము మొదలైనక్రియలు దేనిచేతఁ జేయఁబడునో అది పాఞ్చేంద్రియము. అది గుదము నాశ్రయించుకొనియున్నది. ఆ గుదమే పాఞ్చేంద్రియమని చెప్పుదమనిన; సుప్తమృతమార్చితశరీరంబులయందుండెడి గుదముచేత పురీషవిసర్జనము మొదలైనక్రియలు సేయఁబడవలెను. అటుల చేయఁబడలేదు గాన ఆ గుదవ్యరితిక్తమై పురీషవిసర్జనాదిక్రియాశక్తిమంతమై సూక్ష్మమై యొకవస్తు వా గుదము నాశ్రయించుకొని యున్నది. దానికి పాఞ్చేంద్రియమని పేరు. దీనికి మృత్యు వధిష్ఠాదేవత. ఆ యధిష్ఠాదేవత చేతఁ బ్రేరేపింపబడిన పాఞ్చేంద్రియము పురీషవిసర్జనము మొదలైనక్రియలను జేయుచుండును.

౫. ఉపస్థేంద్రియమనఁగా; శుక్లమూత్రములు విసర్జనముసేయుట మొదలైనక్రియలు దేనిచేతఁ జేయఁబడుచున్నవో, అది యుపస్థేంద్రియము. అది యోనిలింగముల నాశ్రయించుకొని యున్నది. ఆ యోనిలింగములే ఉపస్థేంద్రియమని చెప్పుదమనిన; సుప్తమృతమార్చితశరీరంబులయందుండెడి యోనిలింగములచేత శుక్లమూత్రవిసర్జనము సేయుట మొదలైనక్రియలు చేయఁబడవలెను. అటుల చేయఁబడలేదు గనుక శుక్లమూత్రవిసర్జనాదిక్రియాశక్తిమంతమై సూక్ష్మమై యొకవస్తు వా యోనిలింగముల నాశ్రయించుకొని యున్నది. దానికి ఉపస్థేంద్రియమని పేరు. ప్రజాపతి యధిష్ఠాదేవత ఆ యధిష్ఠాదేవ

* విష్ణువు.

వాసుదేవ__4

తచే బ్రేరేపింపబడిన ఉక్థేంద్రియము శుక్లమూత్రవిసర్జనము మొదలైన క్రియలను చేయుచుండును.

— పంచవాయువులలక్షణము ౧ —

ప్రాణవాయు వనఁగా; ఉచ్ఛ్వాసము దేనిచేతఁ జేయుబడు చున్నదో, అది ప్రాణవాయువు. దానికి స్థానము హృదయము. విశిష్టకుఁ డధిష్ఠానదేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేతఁ బ్రేరేపింపబడిన ప్రాణ వాయువు ఉచ్ఛ్వాసమును జేయుచుండును.

అపానవాయు వనఁగా; నిశ్వాసము దేనిచేతఁ జేయుబడు చున్నదో, అది అపానవాయువు. దానికి స్థానము గుదము. విశ్వకర్త యధిష్ఠానదేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేతఁ బ్రేరేపింపబడిన అపాన వాయువు నిశ్వాసమును చేయుచుండును.

వ్యానవాయు వనఁగా; శరీరము నుద్ధరించుకొని యింద్రియాదులకు బలమిచ్చుచు నేది యున్నదో, అది వ్యానవాయువు. స్థానము శరీరమూర్ధ్యంతము. విశ్వయోని యధిష్ఠానదేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవత చేత ప్రేరేపింపబడిన వ్యానవాయువు ఇంద్రియాదులకు బలము నిచ్చుచు శరీరము నుద్ధరించుచుండును.

ఉదానవాయు వనఁగా; సుషుప్త్యవస్థయందు సకలేంద్రియముల నుపసంహరించుకొని తనకు కారణమైన ఆజ్ఞానమునందు లయించుచు జాగ్రదవస్థయందు ఆయా యింద్రియముల నాయా గోళకములయందు జరుపుచు ఉత్క్రమణకాలమునందు సకలేంద్రియములను గ్రహించు కొని లోకాంతరమునకుఁ బోవునది ఉదానవాయువు స్థానము కంఠము. అజం డధిష్ఠానదేవత ఆ యధిష్ఠానదేవతచేతఁ బ్రేరేపింపబడిన యుదాన వాయువు పైఁజెప్పిన వ్యాపారములనెల్లఁ జేయుచుండును.

సమానవాయు వనఁగా; భక్త్యభోజ్య లేహ్య చోష్యము లని యెడి నాలుగువిధములైన యాహారములను జఠరాగ్నితోఁ గూడుకొని పచముచేసి శరీరంబునకు పుష్టిని నేది నేయుచున్నదో అది సమాన వాయువు స్థానము నాభిప్రదేశము. జయఁ డధిష్ఠానదేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేత ప్రేరేపింపబడిన సమానవాయువు అగ్నితోఁగూడుకొని

భక్ష్యభోజ్యాదులను పంచనము చేసి శరీరమునకు పుష్టి నేయుచుండును. ఈ వాయువులును వీనికి చెప్పబడిన స్థానములును ఉనికియును కల దనుటకు సమ్యక్పంచనము:— శ్లో. “ప్రాణోఽపాన సమానశ్చో దాన వ్యానౌ చ వాయవః, హృది ప్రాణో గుడేఽపాన స్సమానో నాభి సంస్థితః, ఉదానః కంఠ దేశస్థో వ్యానస్సర్వశరీరగః.” అని యమర నిఘంటువునందు చెప్పియున్నది.

అయితే; శ్రుతులయందు దశవాయువులు చెప్పబడియుండగా పంచవాయువు లని యెటుల చెప్పవచ్చుననిన, ఆ వాయువులు ఈ పంచవాయువులలో నంతర్భాగములు గనుక పంచవాయువు లని చెప్ప వచ్చును. అయినప్పటికిని ఆ వాయువులను వివరించుచున్నారము. అవి యెవ్వీ యనిన; నాగము, కూర్మము, కృకరము, దేవదత్తము, ధనం జయము అని యైదు ఉపవాయువులు. వీనియొక్క వ్యాపారము తెల్పి యనిన; నాగవాయువు వాంతి చేయించును. కూర్మవాయువు పెదవు లను కంటితెప్పలను మూయుటకును, తెఱచుటకును కారణమై యుండును. కృకరవాయువు తుమ్మునటుల చేయును. దేవదత్తవాయువు ఆవులించునటుల చేయును. ధనంజయవాయువు శరీరమును పోషింపఁ జేయును. ఆ యుపవాయువు లైదును పంచవాయువులలో నంతర్భాగ ములు గాన నా పంచవాయువులయొక్క స్థానములు, నధిష్ఠానదేవత లును వీనికి స్థానదేవతలు.

— అంతఃకరణదత్తుష్టయవివరణము —

మనస్సనఃగా; సంకల్పవికల్పములు దేనిచేతఁ జేయఁబడుచున్న వో, అది మనస్సని చెప్పఁబడును. దానికి స్థానము గళాంతము. చంద్రుఁ డధిదేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేత ప్రేరేపింపఁబడిన మనస్సు సంకల్ప వికల్పములను చేయుచుండును.

బుద్ధియనఃగా; నిశ్చయము దేనిచేతఁ జేయఁబడుచున్నవో, అది బుద్ధి. దానికి స్థానంబు ముఖంబు. *చతుర్ముఖం డధిష్ఠానదేవత. అయధి స్థానదేవతచేత ప్రేరేపింపఁబడినబుద్ధి నిశ్చయమును చేయుచుండును.

* ‘బృహస్పతి’ యని శ్రీశంకరాచార్యులు.

అహంకార మనఁగా; అభిమానంబు దేనివలన కలుగుచున్నదో, అది అహంకారము. స్థానంబు హృదయంబు. రుద్రం డధిష్ఠానదేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేత ప్రేరేపింపబడిన అహంకారం బభిమానమును జేయుచుండును.

చిత్తమనఁగా; ధారణ దేనిచేత జేయబడుచున్నదో, అది చిత్తము. దానికి స్థానంబు నాభి. తేజ్రజ్ఞం డయిన జీవుం డధిష్ఠానదేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేత ప్రేరేపింపబడిన చిత్తము ధారణమును చేయుచుండును.

ఈ లింగశరీరము షోడశాత్మక మని యొకశ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఆ పక్షంబునం దంతగీకరణముమాత్రమే చెప్పబడుచున్నది. సప్తదశ లింగమని యొకశ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఆపక్షంబునందు మనస్సు, చిత్తము ఒకటి యనియు, బుద్ధియు నహంకారంబు నొకటి యనియును చెప్పబడుచున్నది. నవదశలింగ మని యొకశ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఆ పక్షంబున మనోబుద్ధిచిత్తాహంకారంబులు నాలు గని చెప్పవలెను. ఎటులఁ జెప్పినను విరోధము లేదు. ఈ చెప్పబడిన పదునెడువిధములయిన కార్యములచేతను సప్తదశావయవమయిన లింగశరీరము కలదని నిశ్చయింపబడెను.

కారణశరీరము కల దని యెటువలె నెఱుంగుట యనిన; సూల శరీరంబులు సూక్ష్మకార్యములయి కానబడుచున్నవి గనుక, వీని కొక కారణము కలదని యూహింపబడుచున్నది. కార్యములచేత కారణంబూహింపబడును. అది యెట్లునిన; కార్యమైన ధూమముచేత కారణంబగు నగ్ని యెటుల నూహింపబడుచున్నదో అటులే కార్యమయిన స్థూలసూక్ష్మశరీరముచేత కారణశరీర మొకటి యున్నదని యూహింపబడుచున్నది. ఇంతియే గాక; అహ మజ్ఞాండ నని అజ్ఞానము ప్రత్యక్షముగా ననుభవించబడుచున్నది గనుక కారణశరీర మొకటి కలదని చెప్పవచ్చును. ఈరీతిని శరీరత్రయము గలదని నిశ్చయించి ఆత్మకు శరీర త్రయవిలక్షణత్వం బెఱువలె నని విచారింపవలయును. ఆత్మవిలక్షణత్వము శరీర త్రయంబునందును, శరీర త్రయవిలక్షణం బాత్మయందును లేకుండుటయే శరీర త్రయవిలక్షణత్వము అత్మవిలక్షణంబెయ్యది యనిన;

సచ్చిదానందరూపము. అనాత్మలక్షణము అన్యతజడదుగ్ధాత్మకము ఈ లక్షణముల కన్యోన్యవిలక్షణత్వము కలదు.

ఇందుకు దృష్టాంతం బెట్లిన; పురుషునిలక్షణంబు స్త్రీయందును, స్త్రీలక్షణంబు పురుషునియందును నెటులలేదో, అట్లే సల్లక్షణమసత్తునందును, అసల్లక్షణము సత్తునందును లేదు. అది యెటులనిన; ప్రకాశలక్షణం బంధకారంబునందును, అంధకారలక్షణంబు ప్రకాశంబునందును నేలాగున లేవో అట్లే చిల్లక్షణము జడంబునను, జడలక్షణంబు చిత్తునను లేదు. మఱియు నెట్లు లనిన; చంద్రికాలక్షణం బాతపంబునందును, ఆ తపలక్షణంబు చంద్రికయందును నెటుల లేదో అటులే ఆనందలక్షణంబు దుఃఖంబునందును, దుఃఖలక్షణం బానందంబునందును లేదు. ఇవ్వధంబున సత్తు చిత్తు ఆనందంబులకును, అన్యతజడదుగ్ధంబులకును అన్యోన్యవిలక్షణత్వము. సల్లక్షణము, అసల్లక్షణము, చిల్లక్షణము, జడలక్షణము, ఆనందలక్షణము, దుఃఖలక్షణము నెఱుంగకయే వీనికి అన్యోన్యవిలక్షణత్వం బెఱుంగంగూడదు గాన వీనికి లక్షణంబును జెప్పుచున్నాము. ఒకదానిచేతను బాధింపబడక భూతభవిష్యద్వర్తమానకాలంబులయం దేకరూపంబుగా నుండునది సల్లక్షణము. కాలత్రయంబులయందును లేనిదైతోచుచు నొకదానిచేత బాధింపబడి నశించెడిది అసల్లక్షణము. ఇందుకు రజ్జువును, రజ్జువునం దారోపింపబడిన సర్పమాల్యాదులును దృష్టాంతము. రజ్జువునందు సల్లక్షణము గలదు. ఎటులనిన; రజ్జువునం దారోపింపబడిన సర్పమాల్యాదులలోపల నొకదానిచేతను ఆ రజ్జువు బాధింపబడక భ్రాంతికాలంబునందును, దత్పూర్వకాలంబునందును, భ్రాంతి పరసమాప్తికాలంబునందును ఏకరూపం బుండునున్నది గాన రజ్జువునందు సల్లక్షణం బున్నది. రజ్జువునం దారోపింపబడిన సర్పమాల్యాదులయం దసల్లక్షణము కలదు. ఎటులనిన; ఆ సర్పాది భ్రాంతికాలంబునందును, భ్రాంతికి పూర్వకాలంబునందును, భ్రాంతిపోయిన తరువాతను; తాను లేకున్నను తోచి బాధింపబడుచున్నది గనుక అసల్లక్షణ మాసర్పమాల్యాదులయం దున్నది. రజ్జులక్షణము సర్పంబునందును, సర్పలక్షణంబు రజ్జువందును లేదు. కావునను ఆ రజ్జువును సర్పాదులకు శబ్దముచేతను, అగ్రముచేతను, లక్షణముచేతను, ప్రతితిచేతను, వ్యవహారముచేతను వైలక్షణ్య మెఱులనున్నదో అటులే

సల్లక్షణము అసత్తైనటువంటి దేహేంద్రియాదిప్రపంచంబునందు లేదు గనుక ఆ యసల్లక్షణము సత్తైనటువంటి ఆత్మయందు లేదు. కనుక అసత్తుసత్తులకు శబ్దముచేతను, ఆర్థముచేతను, లక్షణముచేతను, ప్రతీతి చేతను, వ్యవహారముచేతను వైలక్షణ్యమున్నది. ఇందువలన సిద్ధించునది యేమి యనిన; అసల్లక్షణము సల్లక్షణము కాదు. సచ్ఛబ్దార్థ మసచ్ఛబ్దార్థము కాదు. అసచ్ఛబ్దార్థము సచ్ఛబ్దార్థము కాదు. సల్లక్షణ మసల్లక్షణమును, అసల్లక్షణము సల్లక్షణంబును కాదు. సత్ప్రతీతి యసత్ప్రతీతియు, అసత్ప్రతీతి సత్ప్రతీతియును గాదు. కనుక సద్రూపమైన ఆత్మకును, అసద్రూపమయిన దేహేంద్రియాదిప్రపంచంబునకును రజ్జుసన్నంబులకువలె వైనచెప్పిన యైదువిధంబులచేతను కాలత్రయంబునందును అనోన్యవైలక్షణ్యము సిద్ధించును.

❖ చిజ్జడంబులకు లక్షణము ❖

చిల్లక్షణం జేదియనిన; ఒకసాధనంబు నేనియు నవేక్షింపక తానే తోచుచు తనయం దారోపింపఁబడిన పదార్థంబులను తోఁపింపఁ జేయునది చిల్లక్షణము జడలక్షణంబెదియనిన; తాను తోచక అన్యవస్తువును తోఁపింపఁజేయక యుండునట్టిది జడలక్షణము. ఇందుకు ఆదిత్యుండును ఆదిత్యునిచేత భాస్యమయిన ఘటంబును దృష్టాంతము. ఆదిత్యునియందు చిల్లక్షణము గలదా? యనిన; దృష్టాంతమంతయు నేకదేశము గనుక యేకదేశదృష్టాంతమైన ఆదిత్యునియందు చిల్లక్షణము కలదు. అది యెటులనిన; సూర్యుండు ప్రకాశాంతరము నవేక్షింపక తాను దోచుచు తన ప్రకాశమును సంబంధించుకొని యుండెడి ఘటమును తోఁపింపఁ జేయుచున్నాడు గనుక ప్రకాశస్వరూపుడయిన ఆయాదిత్యునియందు చిల్లక్షణము కలదు. అయితే, ఘటంబునందు జడలక్షణంబు కలదు. అది యెటులనిన; ఘటము తాను తోచక అన్యవస్తువును తోఁపింపఁ జేయలేదు గావున ఘటంబునందు జడలక్షణము గలదు. ఆదిత్యలక్షణము ఘటంబునందును, ఘటలక్షణం బాదిత్యునియందును లేదు గనుక ఆదిత్యునికిని ఘటమునకును శబ్దార్థలక్షణ ప్రతీతివ్యవహారంబులచేత నెటువలె వైలక్షణ్యమున్నదో అటులే చిల్లక్షణము జడమయిన దేహేంద్రియాదులయందును జడలక్షణము చిత్తైనయాత్మ

యందును లేదు గనుక చిత్తునకు జడమునకు శబ్దాల్క్షణప్రతీతివ్యవహారములచేతను వైలక్షణ్యము కలదు. ఇందువలన సిద్ధిగదు యనిన; అప్రకాశ్యనిష్ఠమయిన వికారములచేతను ప్రకాశ్యమయిన వస్తువునకు కాలత్రయంబులయందును సంబంధంబు లేదని సిద్ధిలచెను, అది యెటులనిన; అప్రకాశ్యఘటాదినిష్ఠమయిన చిద్రత్నాచ్ఛిద్రత్వంబులవలన హానిలాభంబులను, సృష్టినుత్పాదనీయత్వంబులవలన ప్రత్యవాయాభ్యుదయంబులును, శ్లక్ష్యత్వాశ్లక్ష్యత్వంబులవలన హర్షవిషాదంబులును, సమీచీనాసమీచీనత్వంబులవలన నతీతయానతిశయత్వంబులును ప్రకాశస్వరూపుం డగు నాదిత్యు నెటుల స్పృశంపలేదో అటులే అప్రకాశ్యదేహాదినిష్ఠమైన వికారంబులును గుణంబులును ధర్మంబులును జాతినామాదులును వర్ణాశ్రమాదులును కర్తృత్వభోక్తృత్వాదులును కామక్రోధాదులును ప్రకాశస్వరూపుండై సాక్షియై చిద్రూపుండయిన యాత్మను కాలత్రయంబులయందును స్పృశింప లేవని సిద్ధించెను. ఆనందంబునకును దుఃఖంబునకును లక్షణం బెటు లనిన; నిరుపాధికమయి నిత్యమయిన సుఖస్వరూపత్వ మానందలక్షణము. తాపత్రయాత్మకమయిన క్లేశత్వము దుఃఖలక్షణము. ఇందుకు కొత్తమృత్కుంభంబులోని శీతలజలంబును, కంచుకుండలోని చింతనిప్పులును దృష్టాంతము. ఆజలంబునం దానందలక్షణము గలదు, అది యెటులనిన; ఆతపంబుచేత కొట్టువడి తపించుచువచ్చిన పురుషుం డాశీతలభాండమును స్పృశించి నేత్రముల నొత్తుకొనినమాత్రముచేతనే వానియొక్క తాపమణఃగిహోవుచున్నది. అది జలముయొక్కయావేశమేగాని సాక్షాజ్జలము కాదు. ఈజలావేశమునకే తాపనివర్తకత్వము ప్రత్యక్షంబుగఁ గనుపడుచుండఁగా నాజలపానముఁ జేసినచో సకలతాపంబులును హోవు ననునది సర్వానుభవసిద్ధంబగుటవలన ఆజలంబులనందానందలక్షణం బున్నది. చింతనిప్పులయందు దుఃఖలక్షణము కలదు. అది యెట్లున; దాహతాపంబులు లేనివాడు ఆచింతనిప్పులతో కూడుకొని యుండెడి కంచుభాండమును స్పృశించినట్లయిన ఆ భాండనిష్ఠమయిన చింతనిప్పులయొక్క ఆవేశము వానికి దాహతాపములనుకలుగఁజేసి చేతులు బొబ్బలుగనట్లు చేయుచున్నది. అది చింతనిప్పులయొక్క యావేశమేగాని ప్రత్యక్షమగు నగ్ని కాదు. చింతనిప్పులయొక్క యావేశమువలననే తాపము

కలుగుచుండఁగా నా చింతనిప్పులను స్పృశించినచో సమస్తప్రాణులను భస్మము నేయననెడిది సర్వానుభవసిద్ధము. కనుక ఆ చింతనిప్పుల యందు దగ్ధిభలక్షణంబు గలదు. ఇందుకే మఱియొక దృష్టాంతముఁ జెప్పెదము. అమృతంబునుం గాలకూటవిషంబును దృష్టాంతము. అమృతంబునం దానందలక్షణం బున్నదా యనిన; అమృతంబు తాను సుఖ స్వరూపమయి యుండి తన్ను పానంబొసర్చినవారలకు నిరతిశయసుఖంబు నిచ్చుచున్నది. కనుక ఆ అమృతంబునం దానందలక్షణం బున్నది. కాలకూటవిషంబునందు దుఃఖిభలక్షణం బున్నదా యనిన; కాలకూట విషంబు తాను పాపాత్మకంబయియుండి తనసమీపంబు నొందినవారలకు మిక్కిలి దుఃఖికరమయిన ప్రాణహానిని గలుగఁజేయుచున్నది. కనుక ఆ కాలకూటవిషంబునందు దుఃఖిభలక్షణం బున్నది. అమృతలక్షణము కాలకూటవిషంబునందును, కాలకూటవిషలక్షణం బమృతంబునందును, జలలక్షణం బగ్నియందును, అగ్నిలక్షణంబు జలంబునందును లేదు గనుక జలాగ్నులకును అమృత కాలకూటవిషంబులకును శబ్దార్థలక్షణ ప్రతీతివ్యవహారములచేత అనోన్యన్యవైలక్షణ్య మెటువలె నున్నదో, అటువలెనే ఆనందలక్షణము దుఃఖాత్మకమైన దేహేంద్రియాదిప్రపంచంబునందును, భార్యపుత్రాదిప్రపంచంబునందును లేదు. కాబట్టి ఈ దుఃఖిభలక్షణము సుఖస్వరూపుఁ డగు ఆత్మయందు లేదు. కనుకను ఆ యానందంబునకును దుఃఖంబునకును శబ్దార్థలక్షణప్రతీతివ్యవహారం బులవలన ననోన్యన్యవైలక్షణ్యము కలదు. ఇందువలన సిద్ధించెడి దేమి యనిన; కాలకూటనిష్ఠమయిన తాపము జలము నెటుల స్పృశింప లేదో అటులే దేహేంద్రియాదిప్రపంచనిష్ఠమయిన తాపత్రయములు సుఖస్వరూపుఁడయిన ఆత్మను కాలత్రయమందును స్పృశింప వనుట సిద్ధించెను.

ఈ విచారములకు ఫలమెయ్యది యనిన; రజ్జువువలె సద్రూపుఁ డయి, ఆదిత్యునివలె చిద్రూపుఁడయి, జలామృతమువలె ఆనందస్వరూపుఁ డయిన ఆత్మ, సర్పమువలె ననృతమును, ఘటమువలె జడమును, అగ్ని కాలకూటవిషమువలె దుఃఖిస్వరూపము నగు దేహేంద్రియాదిప్రపంచంబుకంటె విలక్షణం డని యెఱుంగుట ఫలము. ఇటుల నెన్న రెఱుంగుచున్నారో వారు జీవన్ముక్తు లని వేదాంతసిద్ధాంతము.

శ్లో. అనేకావయవః స్థూలశుక్లశోణితసంభవః,
 దేహస్మాన్మత్తస్తథా సప్తదశావయవలక్షణః.
 కారణం చాజ్ఞానసంజ్ఞోఽనృతదుఃఖాత్త కా అమీ,
 తేభ్యోఽపిలక్షణస్త్వాత్తా సత్యజ్ఞానాదిలక్షణః.
 ఆత్మలక్షణసత్యదేస్తథాభిన్నోఽనృతాసతః,
 పీయూషవిషవదృశు భాండవద్రజ్జసర్పవత్.
 ఇతి యస్తు వివిచ్యేత విజానాతి పునఃపునః,
 స సంసారాద్విముక్తస్సన్యత్ నాన్యథా కర్తకోటిభిః.

ఇది అష్టమవర్ణకము

న వ మ వ ర్ణ క ము

—॥ అవస్థాత్రయసాక్షిత్వప్రకరణము ॥—

శ్లో. జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్త్యాఖ్యా అవస్థాః కాః కిమాత్మనః,
 సాక్షేత్రమాసామిత్యేత తస్యప్రమాంతం విచార్యతే.

ఆత్మకు అవస్థాత్రయసాక్షిత్వము శ్రుతులయందు జెప్పబడియున్నది. అవస్థాత్రయంబునెఱుంగకయే అవస్థాత్రయసాక్షిత్వంబు నెఱుంగరాదు గాన ముందుగ నవస్థాత్రయం బన నెయ్యదియో విచారితము. అవస్థాత్రయ మనఁగా; జాగ్రదవస్థ. స్వప్నావస్థ, సుషుప్త్యవస్థ అని మూడువిధంబులు. అందులో జాగ్రదవస్థ యనఁగా; సకలేంద్రియంబులవలనను బాహ్యార్థజ్ఞానం బెంతపర్యంతంబు గలుగుచున్నదో అంతపర్యంతంబును జాగ్రదవస్థ. స్వప్నావస్థ యనఁగా; సకలేంద్రియంబులవలనను బాహ్యార్థజ్ఞానమురాక మనస్సే విషయాకారంబుగా బరిణమించి కర్తృద్యాకారంబుగా నెంతపర్యంతంబు దోచుచున్నదో అంతపర్యంతంబును స్వప్నావస్థ. సుషుప్త్యవస్థయనఁగా; సకలేంద్రియంబులవలనను బాహ్యార్థజ్ఞానంబు లేక మనస్సునం గర్తృద్యాకారంబుగా బరిణమింపక, విషయాధ్యాకారంబుగానైనను దోషింపక, బుద్ధికారణ

ద్యాకారంబుగా నెంతవ్యంతంబును అంతవ్యంతంబును సుఖ
స్థనస్థ. ఈయనస్థాత్రయసాక్షిత్వం బాత్తకు ఎటుల వచ్చినదనిన; అవ
స్థాత్రయంబుతోడం గూడుకొని యుండియు నా మూడవస్థను వాని
యొక్క వ్యాపారంబులను అవస్థాత్రయవాసులను నెటుంగునదియే
యనస్థాత్రయసాక్షిత్వమని చెప్పబడును. ఈ సాక్షిత్వంబున కీ విశే
షంబులన్నియుం గావలయును.

ఇందుకు దృష్టాంతము.—ఏకాంతముగా మతావిస్థలవిశేషంబు
లందు జపంబు చేసికొనుచుండునట్టి యొక పురుషుని సన్నిధిమందు అప్పు
యిచ్చి పుచ్చుకొనిన యిద్దరు పురుషులు అచ్చట నొక ముహూర్తకా
లము జపముచేయుచుండి తరువాత అప్పుయిచ్చినవాడు పుచ్చుకొనిన
వాడు లేకయే చేత నప్పుగాఁ దీసుకొనిన ద్రవ్యంబు నిష్ఠని యకుగ
నతం డీతరుణంబునం దియ్యజాల నని చెప్పటయు నావిషయమయి
యొకముహూర్తమాత్ర మాయురుపురును వాదించుచుండి యటు
తరువాతను అప్పుయిచ్చినవాడు పుచ్చుకొన్నవానిని పైకి మిమ్మని
యిబ్బంది చేయఁగా నతఁడు నీకు నేను బాకీ లేదని పలుక నాబుణ
దాత యాబుణ్ఘనిమీఁద కోపించి కలహించి న్యాయస్థలంబునకుఁ
బోయి న్యాయాధిపతితో ఫలానివాడు నాయొద్ద అప్పటిసికొనిన
ద్రవ్యమును నే నడుగఁగా ధనము నిచ్చుటకు బదులుగా నన్నుఁగొట్టి
నీకు నేను పైకంబు నియ్యవలసినది లేదని చెప్పినాడు. కాబట్టి
న్యాయమును విచారించి నాబాకీదారునివల్ల నాకు రావలసినధనమును
నిష్ఠింపవలసిన దని విన్నవింపఁగా ఆ న్యాయాధిపతి బుణముఁ బుచ్చు
కొనన మనుష్యుని పిలువం బనిచి నీకు అప్పు యిచ్చినవాడు తనపైక
మిమ్మనియడుగ న్యాయప్రకార మియ్యక యతని నేలకొట్టితి వని యడి
గిన నాబుణ్ఘడు న్యాయాధిపతికి నెదురుగా నిలిచి అయ్యా! నేనితనిం
గొట్టలేదు. ఇతఁడే నన్నుఁ గొట్టి నేను తనతప్పినమును బయలుపఱుతు
నను శంకచేత ఫిర్యాదు చేసినాఁ డని జవాబుఁ జెప్పెను. అప్పుడు
ఆ న్యాయాధిపతి యా వాదిప్రతివాదులవాఙ్మూలములు అన్యోన్యవిరు
ద్ధములయి యుండుటను చూచి 'యిందుకు సాక్షు లేవరై నం గలరా'
యని యడిగెను. అప్పుడు వారు ఉభయులును సాక్షులు కలరని చెప్పి
నట్లయిన నే సాక్షివలన వారియొక్క యాధార్థ్యము బయలుపడునో ఆ

సాక్షియందు పూర్వము చెప్పబడిన సాక్షిత్వమున్నది. అది యెట్లనిన; ఆ వాచి ప్రతివాడు లిద్దఱును ఎంతపర్యంతంబు మానంబుగా నుండిరో అంతపర్యంతంబును నుష్కవృత్తిస్థకు దృష్టాంతము. ఆ యవస్థయందు వ్యాపారత్రయంబును లేదు. ఆ మానంబుగా నుండిన యిరువురును అవస్థావాసులు. ఆ వాచి ప్రతివాడు లెంతవఱకు సౌజన్యంబుగా మాట లాడుకొనుచుండిరో అంతవఱకును స్వప్నావస్థకు దృష్టాంతము. ఆ స్వప్నావస్థయందు వ్యాపారత్రయంబును గలదు. ఆ మూడువ్యాపారంబులు నెయ్యవి యనిన; హస్తచలనాదులు, కాయకవ్యాపారములు, అన్యోన్యసంభాషణంబులు, వాచికవ్యాపారములు, ఉత్తరప్రత్యుత్తరంబులకు చింతించుట మానసికవ్యాపారములు, మృదుభాషణగువారు ఉభయులు నవస్థావాసులు. ఆ వాచిప్రతివాడులు ఎంతసేపు కలహంబు నేయుచుండిరో అంతసేపటివఱకు జాగ్రదవస్థకు దృష్టాంతము. ఆ యవస్థయందు వ్యాపారత్రయంబును గలదు. ఆ మూడువ్యాపారంబులు నెయ్యవి యనిన; అన్యోన్యతాడనాదులు, కాయకవ్యాపారంబులు, పరస్పరపౌరుషోక్తులు, వాచికవ్యాపారములు, అన్యోన్యమర్కచింతనంబులు, మానసికవ్యాపారములు కలహించుచున్న వారిరువురును అవస్థావాసులు. వీరల కలహమును చూచుచుండిన మధ్యస్థుడైన దేవదత్తుడు అవస్థాత్రయయుక్తలగువారలకు సహాయంబుగా నొక్కమాటయైన నాడలేదు గాన అవస్థాత్రయముతోఁ గూడుకొని యుండి యా మూడవస్థలను వాటియొక్క వ్యాపారంబులను ఆ యవస్థాత్రయవాసులను నెఱుఁగుచున్నాడు. కనుక ఆ మధ్యస్థుడైన దేవదత్తునియందు సాక్షిలక్షణం బున్నది. కాబట్టి సాక్షియైన ఆత్మయందన్ని విశేషంబులు నున్నవి. అది యెట్లనిన; అవస్థాత్రయముతోఁ గూడుకొని యుండుటయును, అవస్థాత్రయంబును, అవస్థాత్రయవ్యాపారంబులును నెఱుఁగుటయును ఈ నాలుగువిశేషణంబులును సాక్షియైన ఆత్మయం దున్నవి. దాఠాంతికంబునం దవస్థాత్రయం బేమి యనిన; జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్తులని మూడువిధంబులు. అందు జాగ్రత్త యనగా; నిద్రపోయి లేచినది మొదలుకొని తిరుగా నిదురవచ్చునంతపర్యంతంబును జాగ్రత్త యని చెప్పబడును. ఇందుకు దృష్టాంతము.—వికాల

మైన పట్టణమువలె జాగ్రదవస్థ. ఆ పట్టణంబునందు బ్రాహ్మణక్షత్రియ వైశ్యశూద్రవీధులవలె జాగ్రదవస్థయందు కాయికవాచికమానసిక వ్యాపారంబు లున్నవి. ఆ పట్టణముయొక్క హానివృద్ధులకు అభిమానియైన ప్రభువువలె జాగ్రదవస్థయందు వచ్చెడి సుఖదుఃఖములచేత తపించుచుండెడి విశ్వం డవస్థావాసుడు. స్వప్నావస్థయనిన; నిద్రాకాలంబునందు జాగ్రద్వాసనామయంబయిన మనస్సుచేత కల్పింపఁబడిన ప్రపంచంబునందు ప్రాతిభాసికజీవుం డెంతవర్తంతము వ్యవహరించుచున్నాఁడో అంతవర్తంతంబును స్వప్నావస్థయని చెప్పఁబడును. ఇందుకు దృష్టాంతము.—వైనఁజెప్పిన పట్టణములోపలి కోటవలె స్వప్నావస్థ. ఆ కోటలోపలి బ్రాహ్మణక్షత్రియవైశ్యశూద్రవీధులవలె నీ స్వప్నావస్థయందు కాయికవాచికమానసికవ్యాపారంబు లున్నవి. ఆ కోటయొక్క హానివృద్ధులకు అభిమానియైన ప్రభువువలె నీ స్వప్నావస్థయందు వచ్చెడి సుఖదుఃఖములచేత తపించుచుండెడి తైజసుడు స్వప్నావస్థావాసుడు. సుషుప్త్యవస్థయనఁగా; బ్రాహ్మణవ్యాపారంబును, అంతర్వాప్యపారంబును, దేహేంద్రియాదిస్తరణయును లేక జీవుఁడు నిశ్చేష్టుఁడై యెంతవర్తంతము నిద్రపోవుచున్నాఁడో అంతవర్తంతంబును సుషుప్త్యవస్థయని చెప్పఁబడును. ఇందుకు దృష్టాంతము.—ఆ కోటయందుండు నగరువలె సుషుప్త్యవస్థ ఆ నగరునందు బ్రాహ్మణక్షత్రియవైశ్యశూద్రవీధు లెటుల లేవో అటుల సుషుప్త్యవస్థయందు కాయికవాచికమానసికవ్యాపారంబులు లేవు. ఆ నగరుయొక్క హానివృద్ధుల కభిమానియైన ప్రభువువలె సుషుప్త్యవస్థయందు నిజానందము ననుభవించుచుండెడి ప్రాజ్ఞుడు సుషుప్త్యవస్థావాసుడు.

ఆత్మకు అవస్థాత్రయమును గూర్చి సాక్షిత్వ మెట్లనిన; నిన్నటి జాగ్రదవస్థయును, జాగ్రదవస్థయందు చేయఁబడిన కాయికవాచికమానసికవ్యాపారంబులును, ఆ యవస్థావాసుడును నిన్నటిస్వప్నావస్థయును, ఆ స్వప్నావస్థయందు చేయఁబడిన కాయికవాచికమానసికవ్యాపారంబులును, ఆ యవస్థావాసుడును నిన్నటి సుషుప్త్యవస్థయును, ఆ సుషుప్త్యవస్థయందు ఏ వ్యాపారంబును జేయకుండుటయును ఆ యవస్థావాసుడును ఇవియన్నియు నేడు దోచుచున్నది. కనుక ఇది స్తరణమో అనుభవమో యనిన; స్తరణ మని చెప్పవలెను. అనుభవ

మని చెప్పదమనిన; ఇప్పు డావిషయసన్నికర్షణము లేదు గనుక అనుభవ మని చెప్పగూడదు. స్మరణ మని చెప్పవలెను. అయితే ఈస్మరణంబనుభూతవస్తువిషయమైవచ్చుచున్నదా యనిన; అనుభూతవస్తువిషయమయ్యే వచ్చుచున్నది. అయినను భూతవస్తువిషయమై వచ్చుచున్నదని చెప్పెద మనిన; ప్రపంచవ్యాపారంబంతయును మనస్సుచేత స్మరింపబడవలయును. అటుల స్మరింపబడలేదు గాన స్మరణంబనుభూతవిషయమని చెప్పవలెను. అయినచో అనుభూతవిషయమై యెవరిచేత ననుభవింపబడిన దనిన; మనచేతనే అనుభవింపబడినది. అట్లయిన మనము కూడియుండి యనుభవించితిమో కూడియుండక యనుభవించితిమో యనిన; కూడి యనుభవించితిమి. కూడకయుండి యనుభవించితి మని చెప్పద మనిన; స్వర్గాదులయందండెడి విషయానుభవములను మన మిప్పుడే యనుభవింపవలెను. అటుల యనుభవింపలేదు గాన కూడుకొనియుండి విషయాదుల ననుభవించితిమని చెప్పగూడదు. చెప్పిన యెడల అవస్థలను అవస్థావ్యాపారంబులను అవస్థావాసులను అనుభవించితి మని చెప్పవలెను. అయినను కూడకయుండుట యెట్లనిన; న్నిన్నటి జాగ్రత్సృష్టసుషుప్త్యవస్థలును ఆ అవస్థావ్యాపారములును అవస్థావాసులును నశించి పోయి మనము ఉన్నాము గనుక మన మాయవస్థావాసులతోఁ గూడలేదు. అటుల కూడినట్లయిన ఆయవస్థాదులు నశించిపోయినట్లు మనము నశించిపోదుము. కూడియుండిన నశించిపోవలెనని నియమము కలదు. అది యెట్లనిన; వస్త్రముతోఁ గూడకొనియుండెడి చిత్రవిశేషములు వస్త్రములు నశించినప్పుడు వానితోఁగూడ నెటుల నశించిపోవుచున్నవో అటులనే మనము ఆయవస్థాత్రయముతోఁ కూడియుండినట్లే. అవి నశించినప్పుడే నశించిపోదుము. కాబట్టి అవస్థాత్రయములతో మనము కూడక ఆయవస్థలను, అవస్థావ్యాపారములను, అవస్థావాసులను నెఱుఁగుచున్నాము. అందువలన సాక్షిలక్షణము మనయందు ఉన్నది. కనుక మనమే అవస్థాత్రయసాక్షి యని యెఱుఁగునది అయితే యిప్పుడు చెప్పిన ప్రకారము అవస్థాదుల నెఱింగెడివాడు సాక్షి యని నెలవిచ్చితిరి అవస్థలను, అవస్థావ్యాపారములను ఎఱుఁగుచున్నవాడు అవస్థావాసుఁడుగా యనిన; ఆయవస్థావాసునికి సాక్షిత్వము సిద్ధించి యుండఁగా నతనికి సాక్షిత్వము లేదను

టయు, ఆయవస్థావాసునికంటె వ్యతిరిక్తమైనవానికి సాక్షిత్వము కలదనుటయు కూడును. అది యెట్లనె; అవస్థావాసుడు బాహ్యములైన వృక్షాదులవలె అంతరమైన దేహమలవలె వికారియైన యున్నాడు గనుక ఆ వృక్షాదులకు దేహమలకు అన్యపదార్థావభాసకరూపమైన సాక్షిత్వము ఎట్లు లేదో అటులే వికారియైన యవస్థావాసునికిని అవస్థలకు అవస్థావ్యాపారములకును అవభాసకరూపమయిన సాక్షిత్వము లేదు. అయిన అవస్థావాసుడు వికారి యగును. అది యెట్లనె; అవస్థావాసుడు నిన్న ఎటువంటి సుఖదుఃఖములచేత తపించుచుండెనో అటుల నేడును తపించుచుండక అంతకంటె నతిశయముగా నయినను కొద్దిగా నయినను సుఖక గతిములచేత తపింపుచున్నాడు. కనుక వీడు వికారి యగును. కనుక వీనికి సాక్షిత్వము కూడదు. అయితే వీనికంటె వ్యతిరిక్తమయిన సాక్షి యని యొకటి కానమే; కలదని యెటుల యెఱుగవచ్చుననిన; యెఱుగవచ్చును. ఎటు లనిన; ఈ యవస్థావాసుడు నిన్న ఏసుఖదుఃఖములతోఁ గూడుకొనియుండెనో ఆ సుఖదుఃఖములలో నేడును గూడుకొనియుండక అంతకంటె న్యూనాధికములగు సుఖదుఃఖములతోఁ గూడుకొనియున్నాడని ఈ యవస్థావాసునియొక్క వికారముల నెవఁడెఱుంగుచున్నాడో, వాడు అవస్థావాసునికంటె వ్యతిరిక్తమైన సాక్షి యని యెఱుగవచ్చును. అయితే నిర్వికారియైన ఆత్మ నేను సాక్షి యని యెఱుగదు. వికారియైన యవస్థావాసుడు కదా నేను సాక్షి యని యెఱుగుచున్నాడు. అపక్షమందు నిర్వికారుడయిన ఆత్మను ఎటుల సాక్షి యని చెప్పవచ్చును. ఇంకకు దృష్టాంతము.—దర్పణలోకంబునందు గ్రీవస్థమయిన ముఖము దర్పణంబునందు ప్రతిబింబింప నాబ్రతిబింబద్వారా తనయొక్క సౌందర్యకురూపత్వాదుల నెటుల యెఱుగుచున్నాడో అటుల నిర్వికారుడయిన ఆత్మ అంతఃకరణంబునందు ప్రతిబింబించి యాప్రతిబింబరూపమయినవాడు కర్తయై శ్రుత్యగ విచారముచేసి యావికారములయిన ప్రతిబింబరూపము తాను నిర్వికారుడను పరిపూర్ణుడయిన బ్రహ్మంబును సాక్షియు నని యెఱుగుచున్నాడు. ఈదృష్టాంతంబునందలి దృశ్యమైనదర్పణంబును, ఆదర్పణంబునందు దృశ్యమై తోఁచెడి యాభాసమును గ్రీవస్థముఖంబునందుండెడి సౌందర్యకురూపత్వాదుల నెటుల నెఱుగలేదో అటుల దృశ్యమయి

వికారియైన అంతగకరణంబును ఆ యంతగకరణంబునందు ప్రతిబింబించి దృశ్యుడగు వికారియు నైన చివాభాసుడును తనకు పరమాగ్రహారా పమై అధిష్ఠానాత్మనిష్ఠమయిన సాక్షిత్వనిర్వికారత్వపరిపూర్ణత్వాదులను నెఱుంగలేదు గాన నిర్వికారుడయిన అత్త నేను సాక్షి నని యెఱుంగకున్నను వికారియైన యవస్థావాసుడు నేను సాక్షిని యెఱిగి నట్లుగా నున్నప్పటికిని వికారుడు నవస్థాత్రయవాసులకు సాక్షిత్వము కూడదు. అనిర్వికారుడయిన అత్తకే సాక్షిత్వము చెప్పవలెను. ఆ సాక్షిలక్షణము మనయందే యున్నది గనుక మనమే సాక్షియనుటకు సందేహము లేదు. అయితే మనయందు ఈసాక్షిత్వము పూర్వమే సిద్ధించియున్నదా లేక యిప్పుడు సాధనముచేత సిద్ధింపవలసియున్నదా? యనిన; వివాదకర్తృత్వసాక్షియం దుండునట్టి సాక్షిత్వము సాధనములచేత సిద్ధింపక పూర్వమే యెఱుల సిద్ధించియున్నదో అటులే మనయం దుండెడిసాక్షిత్వంబును సాధనములచే సిద్ధింపక పూర్వమే సిద్ధించి యున్నది. అయితే సాక్షిత్వ మిందుచేత తోఁపలేదనిన; విచారింపలేదు గనుక తోఁపలేదు. విచారించినచో మనకే సాక్షిత్వము నిత్య సిద్ధమయి యున్నది. ఈవిచారమునకు ఫలం జేమనిన; పైన చెప్పిన వివాదకర్తృసాక్షియైన దేవదత్తునికంటె నన్యులయినసంవాదులయొక్క అవస్థలును అవస్థావ్యాపారములును అవస్థావ్యాపారత్వములును వివాదకర్తృసాక్షి యైన దేవదత్తునికి లేదు గనుక ఈ యవస్థాదివికారములు వానినెఱువలె స్పృశింపలేవో ఈయవస్థాదులనెల్ల నుదాసీనుడై చూచుచున్నాడు గనుక ఈయవస్థాదులకు సాక్షియయి యెఱువలెనున్నాడో అటులనే మనకంటె నన్యుమయిన సాభాసాహంకారముయొక్క అవస్థాత్రయంబును ఆ యవస్థాత్రయవ్యాపారంబులును ఆ యవస్థావత్త్వంబును మనకు లేవు. కనుక ఆ యవస్థాదివికారములు సాక్షియైన మనలను స్పృశింపలేవు. మన మియవస్థాదులనెల్ల నుదాసీనులమయి చూచుచున్నాము గనుక ఈ యవస్థాదులకెల్లచు కాలత్రయంబునందును సాక్షియై యున్నారము. అనుటయే ఈ విచారమునకు ఫలము ఇటుల లెస్సగా విచారణచేసి నేనే సాక్షిస్వరూపుడనని యెవఁ డెఱుగుచున్నాడో వాడే కృతార్థుడును జీవన్ముక్తుడు నని వేదాంతసిద్ధాంతము.

శ్లో. ఇంద్రియైరుపలభిస్సన్య దర్శనాం జాగ్రదాత్మనః,
 నిద్రాయాం మనసైవార్థోపలభిస్సన్య ఉచ్యతే.
 సర్వేషాం జ్ఞానరహితా సుషుప్తి స్వా త్సుఖాత్తికా,
 తద్వ్యాపారాః కాయకాద్యా స్తథా విశ్వాదినామః.
 అవస్థాద్యై సుసంయుక్త స్తజ్జాతృత్వానయం భవేత్,
 అవస్థాద్యై రయుక్తశ్చ తన్నా తేష్యన్యసస్థితేః.
 యథా వివాదకర్తృణాం సాక్షీ చైత్రరథస్తథా,
 అవస్థాదివికారాణాం సాక్షీ వ్యక్తాస్వయం యథా.
 అహం సాక్షీతి యో విద్వాన్వివిచ్యైవ పునఃపునః,
 స ఏవ ముక్త స్సే విద్వా నిత వేదాంతడిండిమః.

ఇది నవమవర్ణకము.

దశమవర్ణకము

— పంచకోశపరణాప్రకరణము —

శ్లో. కింరూపాః పంచకోశాస్సుప్తాః కా వా తద్వ్యతిరిక్తతా,
 ఆత్మవచ్ఛేతి తత్సర్వం సదృష్టాంతం విచార్యతే.

ఆత్మ పంచకోశవ్యతిరిక్తుః డని శ్రుతులు చెప్పుచున్నవి. కనుక
 పంచకోశముల నెఱుంగకయే పంచకోశవ్యతిరిక్తమయిన ఆత్మ నెఱుంగఁ
 గూడదు గాన ముందు పంచకోశస్వరూపమును విచారింపునము.
 అది యెటు లనఁగ; పంచకోశము లనఁగా; అన్నమయ, ప్రాణమయ,
 మనోమయ, విజ్ఞానమయ, ఆనందమయకోశము లని యైదువిధంబులు.
 వీనియందన్నమయకోశ మనఁగా; అన్నమువలన జన్మమై స్తంభము
 వలె స్థూలమైన కరచరణాద్యనయవా కారమై షడ్భావ వికారమై *

* “జాయతే = పుట్టుట, అస్తి = పుట్టియుండుట, వర్ధతే = పెఱుంగుట,
 విపరీణమతే = పండుట, ఆపక్షియతే = తఱుంగుట, వినశ్యతి = నశించుట” యను
 నవి షడ్భావవికారములు. ఇవి దేహధర్మములు.

పట్కొకాత్తకమై తోచునట్టి స్థూలశరీరము అన్నమయకోశ మని చెప్పబడును. ప్రాణమయకోశ మనఁగా; కర్చేంద్రియంబు లైదును, ప్రాణము లైదును. ఈ పదియును గూడి ప్రాణమయకోశ మాయెను. మనోమయకోశ మనఁగా; మనస్సును, జ్ఞానేంద్రియంబు లయిదును. ఈ యాటునుంగూడి మనోమయకోశ మాయెను. విజ్ఞానమయకోశ మనఁగా; బుద్ధియును, జ్ఞానేంద్రియంబు లైదును. ఈ యాటునుంగూడి విజ్ఞానమయకోశ మాయెను. ఆనందమయకోశ మనఁగా; ప్రియమోద ప్రమోదవృత్తిమత్తై అజ్ఞానప్రధానమైన అంతఃకరణము ఆనందమయ కోశమని చెప్పబడును. ప్రియమోదప్రమోదము లనఁగా; ఇష్టమైన వస్తువును చూచినమాత్రముననే వచ్చునట్టి సంతోషమునకు ప్రియ మని పేరు. ఆ చూచినవస్తువు లభించిన తర్వాత వచ్చిన సంతోషము నకు మోద మని పేరు. ఆ లభించిన వస్తువు ననుభవించిన తర్వాత వచ్చిన సంతోషమునకు ప్రమోద మని పేరు.

వీనికి కోశము లను పేరు ఎందుకు వచ్చిన దనిన; కోశములు ఆత్మ నెఱుంగనీక కప్పుచున్నవి గనుక వీనికి కోశములని పేరు. ఇందుకు దృష్టాంతము.—ఖడ్గమును ఒక కప్పినట్టును, తంబూరను గవినెన కప్పినట్టును, పసిరికెప్పురుగును పసిరికెత్తి కప్పినట్టును, చింతగుల్ల చింత పండును గప్పినట్టును, ఆత్మను పంచకోశంబులును గప్పియున్నవి గాన వీనికి కోశములని పేరు వచ్చెను. అయితే ఈ దృష్టాంతమందు ఒకయును కత్తియును, గవినెనయుం దంబూరయును, పసిరికెత్తియు జంతువును, చింత గుల్లయుం జింతపండును, పరిచ్చిన్నంబు లగుటవలనను సమానసత్తాకంబులు కావు గనుకను ఒకటి నొకటి యుపజీవించుకొని యుండలేదు గనుకను ఆ యొర మొదలయిన పదార్థంబులు కప్పునట్టి వగును. దాహంతిమందైతే సమానసత్తాకములు కావు గనుకను ఆత్మసత్త నుపజీవించుకొని తోచెడి పంచకోశములు ఆత్మను కప్పుట కెటుల సమర్థములగు ననిన; ఆత్మకీరణపరిణామవిశేషమైన మేఘంబు లా యాది త్యునియొక్క సత్తచే నుపజీవించుకొని యుండినప్పటికిని ఆ మేఘంబు లాదిత్యుని నెటుల కప్పుచున్నవో, అగ్నిసత్త నుపజీవించుకొని తోచెడి ధూమం బగ్ని నెటుల కప్పుచున్నదో, రజ్జుసత్త నుపజీవించుకొని తోచెడి

స్వమా రజ్జువు నెటుల కప్పుచున్నదో, మృగస్వత్త నుపజీవించుకొని తోచెడి ఘటము మృక్తు నెటుల కప్పుచున్నదో, స్వస్వస్వత్తనుపజీవించు కొని తోచెడి కుండలంబు లాస్వర్ణము నెటుల కప్పుచున్నదో, అటు నే ఆత్మస్వత్త నుపజీవించుకొని తోచెడి పంచకోశంబులును ఆత్మను కప్పు వచ్చును. ఇటువలె పంచకోశంబులును ఆత్మను కప్పును గాన వీనికి కోశము లని పేరు చెప్పవచ్చును.

అయితే, ఆత్మకు పంచకోశవ్యతిరిక్తత్వ మెటు లనిన; దృష్టాంత మందు ఖడ్గము మొదలగునవియును, ఒక మొదలగునవియును ఏక ముగా వ్యవహరింపఁబడునవియై తోచినప్పటికిని ఆ ఖడ్గాదులు ఒక మొదలైనవానికంటె భిన్నంబులై యెటుల దోచుచున్నవో అటులనే ఆత్మయును పంచకోశంబులు నేకముగా వ్యవహరింపఁబడునవియై తోచినప్పటికిని ఆత్మ కాలత్రయమందును పంచకోశంబులకంటె వ్యతిరిక్తుడై తోచుటయే పంచకోశ వ్యతిరిక్తత్వము. పంచకోశంబులతోఁ గూడియుండెడి ఆత్మను గదా? పంచకోశవ్యతిరిక్తుడని చెప్పవలెను. ఈయాత్మకు పంచకోశములతో కూటమి కలదు. ఆ కూటమి యెందుచేత వచ్చిన దనిన; అన్యోన్య్యాభ్యాసచేత వచ్చినది. అన్యోన్య్యాభ్యాస యేది యనిన; ఒక వస్తువునందలి ధర్మము మఱియొక వస్తువునందు తోచుట అన్యోన్య్యాభ్యాసము. అన్యోన్య్యాభ్యాసద్వారా పంచకోశములకును ఆత్మకును కూటమి కలదు. అది యెట్లనిన; అన్నిమయకోశమునకును ఆత్మకును అభ్యాసద్వారా కూటమి వచ్చిన ప్రకారమును సంక్షేపరూపంబుగాఁ జెప్పెదము. జీవసామాన్యజాతివికారలింగవర్ణ విశేషజాత్యాశ్రయనామ రూపసంసారచేషక్రియాదిద్వారా కూటమి వచ్చినది. అది యెట్లనిన; నేను జీవుండనని జీవాభ్యాసము. నేను మనుష్యుండనని సామాన్యజాత్యభ్యాసము. నేను పుట్టి పెరిగి యుండి యింత పొడవై ఊడించి నశించి పోవుచున్నా ననియెడి వికారద్వారా వికారాభ్యాసము. నేను పురుషుండను, స్త్రీని యని లింగద్వారా లింగాభ్యాసము. నేను బ్రాహ్మణుండ, శూత్రియుండ, వైశ్యుండ, శూద్రుండ నని వర్ణద్వారా వర్ణాభ్యాసము. నేను తెలు గువాడను, అరవవాడను, కన్నడివాడను, వెలనాటి వాడను, వేగినాటివాడను, మురికినాటివాడను, పాకనాటివాడను, నియోగివాడను, గుజరాతివాడను, మహారాష్ట్రుడను, నేను కాశ్యప

గోత్రిని, భారద్వాజగోత్రిని, ఆశ్వలాయనసూత్రముగలవాడను, ఆపస్తంబసూత్రముగలవాడను, బోధాయనసూత్రముగలవాడను, కాత్యాయనసూత్రముగలవాడనని విశేషజాతిద్వారా విశేషజాత్యధ్యాసము. నేను బ్రహ్మచారిని, గృహస్థుడను, వానప్రస్థుడను, సన్యాసిని యని ఆశ్రమద్వారా యాశ్రమాధ్యాసము. నేను కృష్ణదాసుడను, రామదాసుడను, ఎల్లంభట్టును, తిప్పంభట్టును, పోలంభట్టును, నల్లనివాడను, ఎఱ్ఱనివాడనని నామరూపద్వారా నామరూపాధ్యాసము. నేను దీక్షితుడను, సోమయాజిని, ప్రతివసంతయాజిని, మహావ్రతయాజిని, వాజపేయయాజిని, పౌండరీకయాజినిని సంస్కారద్వారా కర్తాధ్యాసము. నేను మాయావాదిని, సత్యవాదిని, విశిష్టాద్వైతవాదిని, పరమభాగవతుడను, శైవుడను, శాస్త్రజ్ఞుడను, పౌరాణికుడను, యోగీశ్వరుడను, గంగాయాత్రచేసినవాడనని వేషద్వారా వేషాధ్యాసము. నేను ఉపాధ్యాయుడను, శిష్యుడను, భక్తుడను, యాజ్ఞికుడను, జ్ఞానిని, పెండ్లి కుమారుడను, వడ్డవాడను, కుమ్మరివాడను, మంగలవాడను, చాకలివాడను, మణియగాడను, కరణమువాడనని క్రియాద్వారా క్రియాధ్యాసము ఇవి మొదలైన అన్నమయకోశనిష్ఠములైన ధర్మములు ఆత్మమందును, ఆత్మనిష్ఠమైన సచ్చిదానందక్షణములు స్థూలంబుగాఁ దోచెడి అన్నమయకోశంబునందును దోచుచున్నవి గాన, ఈ అన్యోన్యధ్యాసముచేతను అన్నమయకోశంబునకును ఆత్మకును కూటమి వచ్చినది.

ప్రాణమయకోశమునకును ఆత్మకును కూటమి యెట్లనిన; అధ్యాసపూర్వకముగానే వచ్చినది. అది యెట్లనిన; నేను తుత్త్విపాసలు గలవాడను, శక్తివీర్యబలములు గలవాడను, వక్తను. దాతను, మూగను, పంగువును నను నవి మొదలైన ప్రాణమయకోశనిష్ఠమైన ధర్మంబులైన ఆత్మనిష్ఠములుగాను, ఆత్మనిష్ఠములైన సచ్చిదానందధర్మములు ప్రాణమయకోశనిష్ఠములుగాను ప్రాణము లెప్పుగాఁ దోచుచున్నదని ప్రాణమయకోశంబునందును తోచుచున్నది గనుక ప్రాణమయకోశంబునకు ఆత్మకును అన్యోన్యధ్యాసచేత కూటమి వచ్చినది.

మనోమయకోశంబునకు ఆత్మకును అన్యోన్యధ్యాసము ఎట్లనిన నేను సంకల్పవాసిని, వికల్పవాసిని, శోకిని, మోహిని, కామిని

క్రోధిని, ద్వేషిని, శ్రోతను, స్రష్టను, ఇచ్చగలవాడను, రసయితను, మూతను, బధిరుడను, అజీర్ణుడను, కారణుడను, విగతహాసికుండ నను నవి మొదలైన మనోమయకోశనిష్ఠమైన సంకల్పానిధర్మంబులు ఆత్మయందును, ఆత్మధర్మంబులైన సచ్చిదానందంబులు మనస్సున లెస్సగాఁ దోచుచున్నవని మనోమయకోశంబునందును తోచుచున్నది. కాబట్టి మనోమయకోశంబునకును ఆత్మకును అన్యోన్యధ్యాసముచేత కూటమి వచ్చినది.

విజ్ఞానమయకోశంబునకును ఆత్మకును అన్యోన్యధ్యాసముచేత కూటమి యెట్లు వచ్చిన దనిన; నేను కర్తను, నిశ్చయవాసిని, బుద్ధి మంతుడను, ఊహాపాహాచతురుడను, ఏకంథాగ్రాహిని శ్రోత్రియుడను, విరక్తుడను, పండితుడను, లోకాంతరంబుంకు బోవువాడనని విజ్ఞానమయకోశనిష్ఠమైన ధర్మంబు లాత్మయందు, ఆత్మధర్మంబులైన సచ్చిదానందంబులు బుద్ధిని లెస్సగాఁ దోచుచున్నవని విజ్ఞానమయ కోశంబునందును తోచుచున్నది గనుక విజ్ఞానమయకోశంబునకును ఆత్మకు నన్యోన్యధ్యాసముచేత కూటమి వచ్చినది.

ఆనందమయకోశంబునకును ఆత్మకును కూటమి యెట్లు వచ్చిన దనిన; నేను భోక్తను, ఆనాతుష్టుడను, సుఖిని, సాత్వికుడను, రాజసుడను; తామసుడను, అజ్ఞాడును, మూఢుడను, భ్రాతుడ నను నివి మొదలగు నానందమయకోశధర్మంబు లాత్మయందును, ఆత్మధర్మంబు లగు సచ్చిదానందంబులు విజ్ఞానము లెస్సగాఁ దోచుచున్నదని ఆనంద మయకోశనిష్ఠముగాఁ దోచుచున్నది. కాబట్టి ఆనందమయకోశంబున కును ఆత్మకును అన్యోన్యధ్యాసముచేత కూటమి వచ్చినది. ఈ అధ్యాసముచేత ఆత్మకు పంచకోశములతో కూటమి వచ్చెను గనుక పంచకోశములకంటె ఆత్మను పృథక్పర్చి యెఱుంగవలసివచ్చెను, అయితే పంచేంద్రియక్రమం బెట్లనిన; దృష్టాంతపూర్వకముగా నెఱింగించుచున్నారము.

నా యాత్ర, నా దూడ, నా భార్య, నా పుత్రుడు అని తన్ను సంబంధించుకొని తోచు పశ్చాదులు తా నెఱుల కాఁడో అటులనే దాహాంతికమిందును నాశరీరము నాస్రాణము నామనసు నాబుద్ధి యని

తన్ను సంబంధించుకొని తోచు పంచకోశంబులును తాను కాడు. పంచకోశంబులకంటె వ్యతిరిక్తుడనే యెఱుంగవచ్చును. దృష్టాంతమందు ఆవు బలిసియున్నది. దూడ చిక్కిపోయినది. కోడె బ్రతుకుదు. కుమారుడు చెప్పినట్లు వినలేదు. భార్య యింటికి స్వతంత్రురాలైనను బిడ్డలు లేనిది. నా యర్థము నెవ్వరికిని నెలపునేయకుము అని తనకు హితమైన కార్యము లొఁటించును నేయలేదు. కొమార్తె మిక్కిలి మూఢురాలై యున్నది. నా కుమారుడు దుర్బుజుడై యున్నాడు అను నివి మొదలైన పశ్వాదినిష్ఠవికారములును విషయములును తన్ను ఎటుల స్పృశింపలేవో అటుల దార్పాతికమందును అన్నమయకోశనిష్ఠమైన జీవత్వ మానుషత్వాదివికారంబులును ప్రాణమయకోశనిష్ఠమైన తుత్పిపాసాది వికారంబులును మనోమయనిష్ఠమైన సంకల్పాదివికారంబులును విజ్ఞానమయకోశనిష్ఠమైన కర్మత్వాదివికారంబులును ఆనందమయకోశనిష్ఠమైన భోక్తృత్వాదివికారంబులును పంచకోశవ్యతిరిక్తుడను సాక్షియైన తన్ను (అత్తను) కాలత్రయంబునందును స్పృశింపలేవు. ఇటుల ప్రత్యేకించి యెఱుంగునది పంచకోశవ్యతిరిక్తజ్ఞానము.

పంచకోశవ్యతిరిక్తజ్ఞానము రావచ్చునా యనిన; రావచ్చును. ఎటువలె రావచ్చుననిన; అధ్యయనకాలంబునందు అధ్యయనము చేయు పురుషులచేత ఉచ్చరింపబడి కూడకొని పుట్టిన శబ్దంబులను పంచుటకు వశము గాకున్నప్పటికిని విచారించి వివేకయుక్తమైన బుద్ధిచేతను 'ఇది దీనిశబ్దము, ఇది దీనిశబ్దము' అని యెటుల యెఱుంగుచున్నాడో, జలముతో కూడుకొనియుండెడి ఉష్ణత్వమును తనచేత పంచుటకు వశము గాకపోయినప్పటికిని తృగ్విద్రియముచేత స్పృశించి వివేకయుక్తమైన బుద్ధిచేతను జలంబును ఉష్ణత్వంబును ప్రత్యేకంబుగా నెటుల యెఱుంగుచున్నాడో, గోడయందు వ్రామబడిన చిత్రపులోని నీలపీతాది రూపంబులను పంచుటకు శక్యము గాకపోయినను చక్షురింద్రియముచేత చూచి వివేకయుక్తమయిన బుద్ధిచేత ఇది గోడయనియు, దీనియందు దోచెడి చిత్రపుటములు నీలపీతాదు లనియు నెటువలె నెఱుంగుచున్నాడో, జలముతోగూడుకొనియుండెడి ఉష్ణ, పులుసు తీపు మొదలయిన రసములను పంచుటకు శక్యముగాకపోయినను రసనేంద్రియంబు

వలన ననుభవించి వివేకయుక్తచుయ్యి బుద్ధిచేత ఇది ఉప్పు, ఇది పులుసు, ఇది తీపు, ఇది వగరు, ఇది చేమ; ఇది కారము అని ప్రత్యేకంబుగా నెటుల యెఱుఁగుచున్నాఁడో, వస్త్రము నాశ్రయించుకొని యుండెడి గంధవిశేషములను పంచుటకు శక్యము గాకపోయినప్పటికిని ఘ్రాణేంద్రియముచేత నాఘ్రాణముచేసి వివేకశీలమయిన బుద్ధిచేత నిది సుగంధమిది దుర్గంధమని గంధవిశేషములను ప్రత్యేకంబుగ నెటులెఱుఁగుచున్నాఁడో, అటులనే దురాంతికమందును పంచకోశంబుల నున్న వానితోఁ గూడుకొనియుండెడి ఆత్మను పంచుటకు శక్యముగాక పోయినప్పటికిని వివేకయుక్తం బగు బుద్ధిచేత పంచకోశస్వరూపంబు లిట్టివనియు ఆత్మస్వరూప మిట్టదనియు విచారించినయెడల పంచకోశంబులతోడ ఆత్మకు కాలాత్రయంబులయందును సంబంధంబు లేదని ప్రత్యేకంబుగా విభజించి యెఱుఁగవచ్చును.

ఇంతవర్యంతంబును వ్యవహారకాలంబునందు పంచకోశంబుల నొక్కొక్కవస్తువుగాఁ బెట్టుకొని ఆత్మను పంచకోశంబులకంటె వ్యతిరెక్తుఁ డని వివేకించి యెఱిఁగెడి ప్రకారమును చెప్పితమి. వస్తులః విచారించినప్పుడు రజ్జ్వాదులయం దారోపింపఁ బడిన సర్పాదులు రజ్జ్వాది వ్యతిరెక్తంబుగా నెట్లో, అటులనే ఆత్మయం దారోపింపఁబడిన పంచకోశంబులును అధిష్ఠానంబగు ఆత్మకంటె వ్యతిరెక్తముగా లేవు. అయినచో నీదృష్టాంతమందు రజ్జ్వాదజ్ఞానము వచ్చినతర్వాత సర్పాది ప్రతీతి యెఱుల లేదో అటులనే దారాంతికంబునందును ఆత్మజ్ఞానము వచ్చినతర్వాత ఆత్మపంచకోశములయొక్క ప్రతీతి రాకపోవలెను. అటుల రాలేదు గనుక ఆరోపితంబులగు పంచకోశంబులు నధిష్ఠానమయిన ఆత్మకంటె వ్యతిరెక్తంబుగ లేవనట బుద్ధి కెఱువలె ద్రధిమ కలుగుననిన; కలుగును. అది యెట్లనిన; మరుమరిచికలయందు జలభ్రాంతి వచ్చినవెనుక ఆజలమందు పానాదిక్రియలను చేయవలె నని వర్తించిన పురుషుడు విచారించి ఇది జలముగాదు, మరుమరిచిక లని తెలియక శ్రమగొంటి నని మరుమరిచికాజ్ఞానము వచ్చినతర్వాత తరుగా జల ప్రతీతి యెఱుల వచ్చునో, అటులనే ఆత్మయం దారోపింపఁబడిన పంచకోశంబులు నధిష్ఠానమయిన యాత్మకంటె వెఱుగా లేదని యెఱింగినప్ప

టిని తిరుగా పంచకోశములయొక్క ప్రతీతి రావచ్చును. అయినచో దృష్టాంతమయిన మరుమరీచికలయందు జలప్రతీతి మాత్రమే కాని పాన స్నానాదిక్రియలులేయుట కానమే. దాహాంతఃకమందైన అధిష్ఠానమైన యాత్మకంటె వేఱుగా పంచకోశములు లేవని యెఱిగిన తర్వాత పంచ కోశములయొక్క ప్రతీతియు వ్యవహారంబును వచ్చుచున్నదే, రావచ్చు నాయనిన; రావచ్చును. అది యెట్లనిన; మృత్తునం దారోపింపబడిన ఘట శరావాదులు మృద్వ్యతిరిక్తంబుగా లేవని యెఱిగినప్పటికిని అటుట శరావాదులయొక్క ప్రతీతియును వ్యవహారంబును ఎటుల వచ్చుచున్నదో స్వర్ణంబునం దారోపింపబడిన కటకమకుటాదులు స్వర్ణవ్యతిరిక్తంబుగా లేవని యెఱిగినప్పటికిని అకటకమకుటాదులయొక్క ప్రతీతియును వ్యవహారంబును ఎటుల వచ్చునో అటులనే ఆత్మయం దారోపింపబడిన పంచకోశములును అధిష్ఠానమయిన ఆత్మకంటె వ్యతిరిక్తముగా లేవని యెఱిగినప్పటికిని పంచకోశములయొక్క ప్రతీతియును వ్యవహారంబును రావచ్చును. అయినను ఈసృష్టాంతమందు ఘటాదులు తోచుచు వ్యవహరింబునకు వచ్చినప్పటికిని సూక్ష్మబుద్ధిగల వానికి మృద్వ్యతిరిక్తముగా ఘటాదులు లేవని యెటుల బుద్ధియందు దృఢమగుచున్నదో అటులనే దాహాంతఃకమందును పంచకోశములు తోచుచు వ్యవహారమునకు వచ్చినప్పటికిని సూక్ష్మబుద్ధియైనవానికి ఆత్మ వ్యతిరిక్తముగా పంచకోశములు లేవని బుద్ధియందు దృఢపడవచ్చును. ఇటు లెఱుఁగుటయే పంచకోశవ్యతిరిక్తత్వజ్ఞానము. ఈ విచారమునకు ఫలం జేమినిన; ఆత్మ అవస్థాత్రయంబునందు ననుసూయతః యున్నాఁడు, పంచకోశంబు లనస్థాత్రయంబులయం దెందును అనుసూయ తములయి యుండలేదు. కాబట్టి వ్యావృత్తములయిన పంచకోశములు తోచుచు వ్యవహారములకు వచ్చినప్పటికిని ఈపంచకోశములు ఆత్మ వ్యతిరిక్తముగా లేవనటయే యీవిచారమునకు ఫలము. ఈ ప్రకార మున పంచకోశములను ఆత్మను భిన్నములుగా విచారించి పంచకోశ ములు తోచినప్పటికిని ఆత్మ వ్యతిరిక్తముగా లేవని యెఱుఁగెఱుఁగు చున్నాఁడో, వాడే కృతార్థుండును, విద్వాంసుండును, జీవన్ముక్తుండును, బ్రహ్మము నని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

శ్లో. శుక్లశోణితసభూత దేహోఽన్నమయఉద్యతే,
 ప్రాణాదిసంచకం ప్రాణమయః కర్తేంద్రియై ర్యుతమ్.
 జ్ఞానేంద్రియై స్థితో యుక్తం మనోమయ ఇతీరితః,
 బుద్ధి జ్ఞానేంద్రియై ర్యుక్తం విజ్ఞానమయకోశకమ్.
 ప్రియాదియుక్త మజ్ఞాన మానందమయఉద్యతే,
 ఏతేభ్యో వ్యతిక్తోఽయ మాత్మా సర్వాతరత్వతః.
 కోశాశ్చైతే హ్యనాత్మానో మహతో విషయత్వతః,
 ధేనుతద్వత్సపుత్రస్త్రీ కన్యాదయ ఇవానిశమ్.
 మృదారోపితకుంభాద్యా భాతా అపి న తత్పుష్కో,
 ఆత్మన్యారోపితాః కోశాః భాతా అపి పృథజ్జహీ.
 ఏవం కోశాతిరిక్తత్వం స్వాత్మనో యో విబుధ్యతి,
 స సంసారి వభాతోఽపి పరంబ్రహ్మైవ నాన్యథా.

ఇది దశమవర్ణకము.

ఏ కా ద శ వ ర్ణ క ము

— సచ్చిదానందస్వరూప వివేచన ప్రకరణము —

శ్లో. కిమస్యసత్త్వరూపత్వం చిద్రూపత్వం కిమాత్మనః,
 కిం వానందస్వరూపత్వమిత్యేతచ్చింత్యతే స్ఫుటమ్.

ఆత్మ సచ్చిదానందస్వరూపుడని శ్రుతులు చెప్పుచున్నవి గనుక ఆ సచ్చిదానందస్వరూపములను వివరింపుచున్నారము. సద్రూపమనగా, ఏ వస్తువు దేనిచేతను బాధింపబడక కాలత్రయంబునందు నేకరూపమై యున్నదో ఆ వస్తువు సద్రూపము. ఈ సద్రూప మాత్మయందున్నదా? యనిన; ఆత్మ కాలత్రయంబునందు దేనిచేతను బాధింపబడకయున్నాడని గనుక ఆత్మయందు సద్రూపత్వ మున్నది. ఆత్మ కాలత్రయంబు నందు నున్నాడనుటకు ప్రమాణం బేమి యనిన; సర్వజనులయొక్క యనుభవమే ప్రమాణము.

సర్వజను లనగా నెవ్వరనిన; దరిద్రుడు, ధనాధ్యుడు, కర్మి, భక్తుడు, ముముక్షువు అనువాంలు. వీరలయొక్క అనుభవము చెప్పె దము. దరిద్రుడు నేను జన్మాంతరంబునం దెవ్వరికి నేమియు నిచ్చిన వాడను కాను గనుక నీ జన్మంబునందును దారిద్ర్యమే యనుభవంపు చున్నాను. ఈ జన్మంబునందును నొకనికైన నేమియు నిచ్చుటకు శక్తి లేనివాడ నైయున్నాను. ఇందువలన నింకొకజన్మమునకును దరిద్రుడనై పుట్టుదు ననెడి దరిద్రునియొక్క వాక్యముచేతను, ధనాధ్యుడు నేను జన్మాంతరంబునందు పెద్దలైనవారలకు దానముచేసియున్నందున ఈ జన్మంబున ధనాధ్యుడనైయున్నాను. ఈ జన్మంబునం దెవ్వరికేసియు నేమేనియు నిచ్చినంగదా యింకొకజన్మంబునను కలిమి గలవాడనై పుట్టుదు ననెడి ధనాధ్యునియొక్క మాటచేతను, కర్మియైనవాడు నే ననేకజన్మములయందు సత్కర్మము చేసియున్నాడను. ఈసత్కర్మము చేత తనకు పరలోకసౌఖ్యము కల దనెడు కర్మియొక్క పలుకులచేతను, భక్తుడు నే ననేకజన్మములయందు భగవంతు నుపాసించినవాడ నగుట చేత నా యుపాసనావిశేషమువలన నీ జన్మంబునందును తనకు నిరతిశయ మైన భక్తి గలిగెను. ఈ భక్తిచేతను తనకు భగవత్సాన్నిధ్యము కలుగు ననెడి భక్తునియొక్క వార్తచేతను, ముముక్షువు నే ననేకజన్మ సంసిద్ధుడను. ఈశ్వరార్పణముగానే సమస్తకర్మములను చేసినవాడను. కాబట్టి తనకీజన్మంబునందు చిత్తశుద్ధియు, సద్గురులాభంబును, శ్రవణాదులును కలిగెను. నేను కృతార్థుడనైతిని. ఇకమీద తనకు జన్మములు లేవని పలికెడి ముముక్షువుయొక్క వాక్యముచేతను, తటస్థుడైన వివేకి ఆత్మకాలత్రయమునందు నున్నాడనెడి యనుభవము సిద్ధించెను. సమస్తజనులు ని యైదుగురిలో నంతర్భూతులు గనుక నీ యైదుగురియొక్క అనుభవముచేతను ఆత్మకు సద్రూపత్వము సిద్ధించెను. మనముగూడ ని యైదుగురిలో నంతర్భూతుమి. కనుక మనకును సద్రూపత్వము సిద్ధించెను. అనుభవమునకుమూత్రము సద్రూపత్వము సిద్ధించె నింతయే కాని యుక్తిచేతను సద్రూపత్వము సిద్ధింపలేదు గదా యసిన; మనము కాలత్రయంబునందున్నాము గనుక యుక్తిచేతను మనకు సద్రూపత్వము సిద్ధించెను.

ఇందుకు దృష్టాంతము:—మనమిప్పుడున్నామో, లేదో యనిన; ఉన్నాము అయిన శరీరులమైయున్నామో, లేక అశరీరులమైయున్నామో యనిన; అశరీరులమైయున్న, వ్యవహారముకూడదు గనుక మనమిప్పుడు ప్రత్యక్షముగా వ్యవహారము చేయుచున్నాము గనుక శరీరులమైయున్నాము. మన కీశరీర మెందుచేత వచ్చినదనిన; కర్తచేత వచ్చినది. ఎవరు చేసినకర్తవలన వచ్చినదనిన; తాను చేసిన కర్తమువలన వచ్చినది. అన్యులు చేసిన కర్తముచేత వచ్చినదని చెప్పువమనిన; అన్యులు చేసిన అగ్నిప్రోమాదులఫలములు తనకు రావలెను. అట్లు రావలెను. కాబట్టి అన్యులు చేసిన కర్తమువలన తనకు శరీరము వచ్చినదని చెప్పగూడదు. తాను చేసినకర్తమువలననే తనకు శరీరము వచ్చినదని చెప్పవలెను. అయితే యీ దృష్టమునందుచేసిన కర్తమువలననా? లేక జన్మాంతరమున జేసిన కర్తమువలననా? తనకు శరీరము వచ్చినదనిన; ఈ జన్మమందు జేసిన కర్తమువలన శరీరము వచ్చినదని చెప్పగూడదు. ఎందువలన ననిన; వృక్షనిష్ఠమైన బిజము తనకు కారణమైన వృక్షంబు నెటుల పుట్టింపనేరదో అటులనే యీ శరీరమువలననే చేయబడిన కర్త పశ్చాద్భావమైయున్నది గనుక తనకు ఆశ్రయమై పూర్వభావిమైన శరీరమును బుట్టింపనేరదు గనుక ఈ జన్మమందు జేసిన కర్తచేత శరీరము వచ్చినదని చెప్పగూడదు. జన్మాంతరమందు తాను జేసిన కర్తచేతనే శరీరము వచ్చినదని చెప్పవలెను. అయితే, జన్మాంతరమందు శరీరులమై యుండి కర్తమునొనర్చితిమో, లేక అశరీరులమైయుండి కర్తము నొనర్చితిమో యనిన; అశరీరులమైయుండి కర్తచేయగూడదు గనుక శరీరులమైయుండి కర్తచేసితిమి. అశరీర మెందుచేత వచ్చినదనిన; దానికి పూర్వ జన్మమందు చేసిన కర్తచేత వచ్చినది. ఈ యుక్తివలన మన మనేకకోటి కల్పంబులయందు శరీరులమైయుండి అనేకకోటిరంబులను చేయుచు, నాయా కర్తమువలన ననేకశరీరములను పరిగ్రహింపుచు, నాయా శరీరనిష్ఠమైన సుఖదుఃఖముల ననుభవింపుచు, అనేకకోటికల్పములయందు శరీరులమై యుండినటుల నూహింపబడుచున్నారము గనుక యుక్తిచేతను మనము భూతకాలమందును వర్తమానకాలమందును ఉన్నామనుట సిద్ధించెను. అయితే, మనకు యుక్తిచేత భవిష్యత్కాల

మందు విద్యమానత్వ మెటుల ననిన; ఇప్పుడు మనము శ్రవణ మనన నిష్కామములచేతను, జ్ఞానము సంపాదించుకొనినట్లయిన పూర్వజన్మ మందు జేసియున్న కర్మములకు ఫలభూతమైన యీ జన్మము వచ్చినట్లుల నీ జన్మంబునం దీశరీరముచేత జేయబడిన కర్మములకు ఫల భూతంబులగు ననేకశరీరంబు లిడమిడను వచ్చును. వర్తమానకాలం బునం దీశరీరపరిగ్రహముచే బహువిధంబులగు కర్మంబుల నెటుల చేయు చున్నారమో అటులే భవిష్యత్కాలమందును శరీరపరిగ్రహమువలన బహువిధములైన కర్మలను జేయబోవుచున్నారము. ఆకర్మంబులకు ఫల భూతంబులగు ననేకశరీరంబులును మనకు రాబోవుచున్నవి. ఆ శరీరపరిగ్రహమువలన ననేకవిధంబులగు కర్మలను జేయుచు నాకర్మ ఫలభూతంబులైన సుఖదుఃఖంబుల ననుభవించుచు ననేకకోటికిల్పంబు లుండబోవు చున్నారమని యుక్తిచేత నూహింపబడుచున్నారము. కనుక కాల త్రయంబునందు మనము ఉన్నామనుట యుక్తిచేతను సిద్ధించెను. ప్రళయంబునందు జగత్తు బాధింపబడినప్పటికిని మనము బాధింపబడలేదు గనుక మన మొకదానిచేతను బాధింపబడకున్నారమనుట సిద్ధించెను. మనకు నుత్పత్తి మొదలైన వికారంబులు లేవు గాన నేకరూపత్వంబును సిద్ధించెను. ఈ చెప్పబడిన సల్లక్షణంబులు మనయందు నున్నవి. కాబట్టి మనకు సద్రూపత్వము సిద్ధించెను.

ఆత్మకు చిద్రూపత్వ మెటువలె ననిన; ఏవస్తువువై తే సాధనాంతరంబును నవేక్షింపక తాను తోచుచు దనయం దారోపింపబడిన సమస్త పదార్థంబులం దోపింపజేయుచున్నదో, అది చిత్తని చెప్పబడును. ఏ సాధనాంతరంబు నవేక్షింపక తాను తోచుచు దనయం దారోపింపబడిన సమస్తపదార్థంబులను తోపింపజేయుట యనెడి చిద్రూపత్వ మాత్మయం దున్నదా? యనన; ఉన్నది. అది యెటువలెననిన; మనచేత బాల్యము మొదలుకొని యేతావత్పర్యంతంబు నేయే వ్యాపారంబులు జేయబడినో ఆయా వ్యాపారములలోపల కొన్ని తోచుకొనినప్పటికిని, తక్కినవ్యాపారములు ప్రకాశసాధనములైన ఆదిత్య, చంద్ర, నక్షత్ర, విద్యుచ్ఛక్తుస్సులలోపల నొకసాధనంబు నవేక్షింపకయే గాఢాంధకారంబునందు మునుగుచెట్టుకొని పండుకొనియుండినప్పటికిని మన

కందటికిని తోచుచున్నది గనుక ఆత్మస్వరూపులమైన మనయందు చిద్రూపత్వంబున్నది. అయితే బాల్యము మొదలుకొని యేతవత్పర్యంతంబును మనయందారోపింపబడిన సమస్తవదార్థములలో కొన్ని పదార్థములు మాత్రమే కదా తోచుచున్నవి. మనయందారోపింపబడిన చిద్రూపత్వము మనకు నెటులకూడుననిన; కూడును. అది యెటువలె ననఁగా, అంతరప్రపంచంబును, బాహ్యప్రపంచంబును, సర్వపదార్థములని చెప్పబడును. ఈ ప్రపంచద్వయంబును మనచేత తోపింపబడుచున్నది. బాహ్యప్రపంచము మనచేత నెటుల తోపింపబడుచున్నదనిన; పృథ్వి, జ్వలన్మహాపరసగంధంబులనియు, పంచీకృతధూతంబులనియు, అపచీకృతధూతంబులనియు, బ్రహ్మాండమనియు, చత్విదశభువనంబులనియు, చత్విదపధూతగ్రామంబులనియు, పీనికి కౌణంబగు మాయమనియు, వివిధనామరూపగుణదోషవికారధృశక్త్యాశ్రయమైన బాహ్యప్రపంచమంతయును మనచేత నెఱుఁగఁబడుచున్నదో, లేక బాహ్యప్రపంచముచేత మన మెఱుఁగఁబడుచున్నామో యనిన; బాహ్యప్రపంచంబువలన మన మెఱుఁగఁబడలేదు గనుకను మనచేతనే బాహ్యమైన సమస్తప్రపంచంబును నెఱుఁగఁబడుచున్నది గనుకను బాహ్యప్రపంచంబు నెఱుఁగుచునుండేడి మనకు బాహ్యమైన సర్వపదార్థావభాసిత్యము సిద్ధించెను. అంతరప్రపంచము మనచేత నెటుల తోపింపఁ జేయఁబడుచున్నదనిన; అజ్ఞానమనియు, నన్నమయ ప్రాణమయ మనోమయ విజ్ఞానమయ అనందమయతోశంబులనియును, స్థూలసూక్ష్మకౌణశరీరంబులనియును, పదార్థావపికారంబులనియును, షట్కౌశీంబులనియును, షడహర్తులనియును, జ్ఞానేంద్రియంబులనియును, కర్మేంద్రియంబులనియును, ప్రాణాపచయకమనియును, అంతఃకరణచేత్తమనియును, సంకల్పావసానాయాభిమానావధానంబులనియును, జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్తులనియును, అవస్థావ్యాపారంబులనియును, అవస్థావాసులనియును, సమాధిమూర్ఖులనియును, మనోవాక్కాయంబులనియును, కామక్రోధలోభమోహమదమాత్మోన్మంబులనియును, నిత్యానిత్యవస్తువేకమనియును, ఇహముత్సార్థఫలభోగవిరాగమనియును, శివాదిషట్కూసంపత్తియనియును,

మునుఁజుత్వ మనియును, సాత్త్వికతాచరణాశరణులు లనియును, సుఖనగిఖంబు లనియును, జ్ఞానాజ్ఞానంబు లనియును, పంచక్షేత్రంబు లనియును, మైత్రీకరుణముదితో పేక్షిలనియును, యమనియమాసనప్రాణాయామప్రత్యహారధ్యానధారణశమాద్యష్టాంగయోగంబు లనియును, ప్రత్యక్షానుమానోపమానశబ్దాద్యుపలబ్ధంబు లనియును, రోగంబు లనియును, ఆరోగ్యంబులనియును వివిధనామరూపగుణ ధర్మచిహ్న శక్త్యా శ్రయమైన ఆంతరప్రపంచమంతయు మనచేత నెఱుంగబడుచున్నదో, లేక ఆ యాంతరప్రపంచముచేత మన మెఱుంగబడుచున్నామో అనిన; ఆ యాంతరప్రపంచంబుచేత మన మెఱుంగబడలేదు గనుకను మన చేతనే యాంతరమైన సమస్తప్రపంచంబు నెఱుంగబడుచున్నది గనుకను ఆ యాంతరప్రపంచంబు నెఱుంగుచునుండెడి మనకు ఆంతరమైన సర్వపదార్థావభాసకత్వంబు సిద్ధించెను. అందువలన, మనయం దారోపింపబడిన సర్వపదార్థావభాసకత్వము సాధనాంతరము నపేక్షింపకయే మనకు సిద్ధించియున్నది. అయితే, మనస్సుచేతగదా సర్వంబు నెఱుంగబడుచున్నది. మనముచు మనస్సుచేతనేకదా యెఱుంగబడుచున్నాము గనుక సాధనాంతర నిరపేక్షమై స్వప్రకాశత్వంబును సర్వపదార్థావభాసకత్వంబును మనకెఱుల కూడవలిన; మనస్సువృత్తివాశమై సానయవమై కరిచ్చిన్నమై దృశ్యమై ఘటంబుచందంబున భూతకార్యజ్ఞైయున్నది గనుక ఆ మనస్సుకు బడత్వమేకాని చేతనత్వము లేదు. కాబట్టి ఆ జడమైన మనస్సు ఒక పదార్థంబునుం దోపింపనేరదు. ఆత్మచేత తోపింపబడెడి మనస్సు తనను తోపింపనేరదుట చెప్పవలసినది లేదు. అది యెఱులనిన; ఆత్మ తానయ్యే మనస్సును సమస్తపదార్థములను తోపింపుచున్నాడు. ఇటుల తోపించుటయందు మనస్సు ఉపాధి మాత్రము.

ఇందుకు దృష్టాంతము :— స్థాలియందు తైలంబువలనఁ దడుపఁబడిన వత్తి తానునుం దోపక తైలాదులను నెఱుల తోపింపలేదో, అగ్ని లేజనైతే వత్తి యను నుపాధితోఁ కూడుకొని తానును సాధనాంతరంబు నపేక్షింపక విశేషంబుగాఁ దోచుచు ఆవత్తి తైలమును స్థాలిని సమీపపదార్థంబులను నెఱుల తోపింపుచున్నదో, అటుల స్థాలి

స్థానమైన స్థూలశరీరమందు తైలస్థానమైన కర్మంబుచేత నుజ్జాపితమై
వత్తిస్థానమైన మనస్సు తోపనేరక యుండుకొని అన్యవదార్థంబులను
తోపింపనేరదు. అత్తమైతే, యా మనస్సుతోఁ గూడుకొని తాను
సాధనాంతరంబు నవేక్షింపక విశేషంబుగాఁ దోచుచు మనస్సును
దేహేంద్రియాదు లను బాహ్యంతరంబు లగు స్వప్నదార్థంబు లను
తోపింపజేయుచున్నది. అంతరమైన అంతరికరణాబును, అంతరికరణ
వృత్తులను ఎఱుంగుటయందు అత్త నిరుపాధికుడై యెఱుంగుచున్నాఁడు.
ఆ యాత్మస్వరూపమే మనము గనుక సాధనాంతరనిరవేక్షమై స్వయం
ప్రకాశమానమైన స్వప్నదార్థావభాసతత్వము మనకు సిద్ధించెను.

అత్తకు ఆనందస్వరూపమెటు నిన; నిత్యమై నిరుపాధిమై నిరతి
శయమైన సుఖస్వరూపత్వం బానందస్వరూపత్వము. స్రక్చందనాదుల
వలన బుద్ధికి సర్వోన్నతమై సర్వఃకాంతమై నిత్యమైన సుఖ
మానందము. ఏ యానందంబు సమస్తమైనవారిచేతను సుఖస్థికాలమం
దనుభవింపఁబడుచున్నదో, అయానందమం దీలక్షణంబున్నది. అయితే,
సుఖస్థికాలమం దానందంబుగలిగినట్టాయెనా? ఆ యానందమం దీలక్ష
ణము కలనని చెప్పవచ్చును. దుఃఖాభాసము మాత్రము వినాగా ఆనం
దంబు లేదనెడి యానందంబునకు నిరుపాధితత్వంబును నిరతిశయసుఖ
స్వరూపత్వంబు నిత్యత్వంబు. ఎటుల రావచ్చునని; సుఖస్థిపురుషుఁ
డాసుఖస్థ్యవస్థయందు సుఖంబు ననుభవింపకపోయినట్లయితే ఆయవస్థ
నుండి పునరుత్థమై డైన తర్వాత నేను సుఖంబుగ నిద్రపోతిని చెప్పక
యుండవలయును. దుఃఖసహతుఁడయ్యెనుంటినని చెప్పవలెను. అటుల
చెప్పలేదు. కాబట్టి సుఖస్థ్యవస్థయందు సమస్తమైనవారలచేతను ఒక
ఆనందం బనుభవింపఁబడుచున్నది. ఆ యానందమందు నిత్యమై నిరుపా
ధిమై నిరతిశయమైన సుఖస్వరూపత్వమెఱుంగుచున్నది. ఆ సుఖంబునకు
నిరుపాధితత్వం బెఱుంగునని; సుఖజనకంబులగు స్రక్చందనాదివిషయం
బులు సుఖస్థ్యవస్థయందు లేకున్నను సమస్తమైనవారలచేతను సుఖ
మనుభవింపఁబడుచున్నది గనుక ఆసుఖంబునకు నిరుపాధితత్వంబున్నది.
ఆసుఖంబునకు నిరతిశయస్వరూపత్వమెఱుంగున సమస్తవిషయజన్యంబు
లైన సుఖంబులలోపల సుత్యుష్టమైన స్త్రీసంభోగసుఖమందు విరసము

పుట్టి సమస్తపాణులును ఆ సుఖమును త్యజించి ప్రతిదినంబున సుఖస్తి
 సుఖమును బొందుచున్నారు గనుకను, ఆ సుఖముకు విఘ్నము చేసిన
 హరలను శిక్షింపుచున్నారు గనుకను, ఇంతచూత్రమే కాదు. జాగ్ర
 త్స్వప్నములయందు తోచునట్టి ఆధ్యాత్మికాధిభౌతికాధిదైవికములైన
 సమస్తదాఃఖములను బోగొట్టుచున్నవి గనుకను, ఆ సుఖస్తిసుఖము
 నకు నిరతిశయత్వమున్నది ఆ సుఖస్తిసుఖమునకు నిత్యత్వమెటువలె
 ననిన; జాగ్రత్స్వప్నములయందు ననుభవింపబడిన సమస్తవిషయసుఖ
 ములును ఎటులనేకరూపములై యనుభవింపబడుచున్నవో అటులనే
 ఈ సుఖస్తిసుఖమును అనేకరూపములుగా ననుభవింపబడక ప్రతి
 సుఖస్తిచందము నేకరూపంబుగా ననుభవింపబడుచున్నది. కనుక
 ఆ సుఖస్తిసుఖముకు నిత్యత్వంబున్నది. అగునను ఈ సుఖస్తిసుఖము
 నిత్యత్వమైనచో జాగ్రత్స్వప్నంబులయందును దోచవలయు. అటుల
 తోచనిచో, నా సుఖస్తిసుఖంబునకు నిత్యత్వ మెటుల చెప్పెడి దనిన;
 చెప్పవచ్చును. అది యెట్లనిన; సుఖస్తిసుఖము నిత్యమైయున్నప్పటికిని
 దాఃఖరూపమైన దేహేంద్రియా సంపర్కమువలన నా సుఖస్తిసుఖము
 తిరోహితమైయున్నది. కనుక తోచలేదు. అత్తకార్యంబులగు దేహేం
 ద్రియాదులచేత కాఃఖభూతమైన అత్తసుఖమునకు తిరోధాన మెటుల
 కూడును. ఎట్లనిన; అగ్నికి ప్రకాశము స్వతస్సిద్ధమై యున్నప్పటికి
 స్వకార్యమైన ధూమసంపర్కముచేత నా ప్రకాశంబున కెటుల తిరోధానత్వము
 వచ్చుచున్నదో, మఱియు నాదిత్యునకు ప్రకాశత్వము స్వతస్సిద్ధమై
 యున్నప్పటికిని స్వకార్యమైన మేఘంబుదాయముచేత నాయాదిత్యు
 ప్రకాశత్వమునకు నెటుల తిరోధానత్వము వచ్చుచున్నదో అటులే
 అత్తకును సర్వదా సుఖస్వరూపత్వము స్వతస్సిద్ధమైయున్నప్పటికిని
 అత్తకార్యంబులైన దేహేంద్రియాదులసంపర్కంబువలన జాగ్రత్స్వ
 ప్నంబులయందు ఆ సుఖంబునకు తిరోధానత్వము కూడును. బహి
 ర్దుఃఖుడైనవాని కీసుఖం బాత్తసుఖంబని జాగ్రత్స్వప్నంబులయందు
 తోచకున్నప్పటికిని అంతర్దుఃఖుడైనవానికి సర్వదా తోచును. కాబట్టి
 ఈ సుఖస్తిసుఖము కాలత్రయంబునం దున్నది అందువలననే యీ
 సుఖంబునకు నిత్యత్వ నిరుపాధికత్వ నిరతిశయ సుఖస్వరూపత్వంబులు

సర్వదా సిద్ధించియున్నవి ఈ విచారంబునకు ఫలమేమనిన; ఈ చెప్పు
బడిన సద్రూత్వ చిద్రూత్వ ఆనందస్వరూపత్వములు మనయందే
సిద్ధించియున్నవి గాన సచ్చిదానందస్వరూపుడైన ఆత్మ మనమే యని
దృఢశ్చయము కలుగుటయే యీ విచారములకు ఫలము.

శ్లో. కేనాప్యబాధితశ్చేన త్రికాలేష్యేరూపతా,
విద్యమానత్వ మస్త్యేత తద్రూపత్వం సదాత్మనః.
స్వారోపితాశేషపదార్థభాసక
త్వమాత్మనస్సారనమంతరేణ యత్,
వదంతి వేదాంతవిదో హితాం స్వయం
ప్రకాశమానస్య తు చిత్స్వరూపతామ్.
నిరుపాధికనిత్యత్వం సుప్తా సర్వసుఖాత్పరమ్,
సుఖరూపత్వమస్త్యే తదానందత్వం తదాత్మనః.
ఏవం విశిష్టయో విద్యాత్ సచ్చిదానందరూపతామ్,
స ఏవ వేత్తి యో విద్వాక్ స ముక్తస్స చ పండితః.
ఇది ఏకాదశపర్వకము.

ద్వాదశపర్వకము

— అఖండశ్చయమనము —

శ్లో. అఖండశ్చయం సదా సచ్చిదానందానాం యథా భవేత్,
భిన్నసద్గుణవద్భావమానానాం వశ్యతే తథా.

పూర్వమం దాత్మకు సచ్చిదానందత్వమును నిరూపించి యిప్పు
డాసచ్చిదానందస్వరూపుడైన యాత్మకు అఖండత్వమును నిరూ
పించుచున్నారము. అఖండత్వ మనఁగా, దేశకాలవస్తువులవలన నపరి
చ్ఛిన్నత్వము. ఆ యఖండత్వమున కిమూడు విశేషణంబులు నేల
చెప్పువలయును, ఒక విశేషణమైనను, లేక రెండువిశేషణములైనను
చాలవా? అనిన; చాలవు. ఎందుచే? ననఁగా, ఆత్మకు దేశముచేత
నపరిచ్ఛిన్నత్వమే అఖండత్వ మని చెప్పుద మనిన; ఆకాశము వ్యాప
కమై యున్నది గాన, నా యాకాశమునకు దేశముచేత నపరిచ్ఛిన్నత్వ

మున్నందున నాకాశంబునకును అఖండత్వము వచ్చును. ఆ యాకాశంబునకు అఖండత్వంబు నిరాకరించుటకొఱకు కాలముచేతను అపరిచ్ఛిన్నత్వ మఖండత్వ మని చెప్పితిమి. ఆ యాకాశమునకు కాలముచేత నపరిచ్ఛిన్నత్వము లేదా? యనిన; లేదు. అది యెటులనఁగా; ఆకాశము ఉత్పత్తినాశవంతమైయున్నది గనుక దానికి కాలముచేత నపరిచ్ఛిన్నత్వము చెప్పఁగూడదు. కాబట్టి కాలముచేతను అపరిచ్ఛిన్నత్వమనెడి రెండవవిశేషణమును కావలెను. అయితే, యీ రెండువిశేషణములే చాలునని చెప్పదమనిన; కాలము విభువైయున్నది. కనుక దేశముచేత నపరిచ్ఛిన్నమైయుండుటచేతను, తనచేత తనకు పరిచ్ఛేదము కూడకుండుటచేతను కాలముచేత నపరిచ్ఛిన్నమైయున్నది గనుక దానికిని అఖండత్వము వచ్చును. కాబట్టి కాలమునకు అఖండత్వము నివర్తించుటకొఱకు వస్తువుచేతను అపరిచ్ఛిన్నత్వమనెడి మూడవవిశేషణమును కావలెను. కాలమునకు వస్తువుచేత నపరిచ్ఛిన్నత్వము లేదా? అనిన; కాలము ఆకాశము కాదు గనుక కాలమునకు వస్తువుచేత నపరిచ్ఛిన్నత్వము లేదు. కనుక ఆత్మ వినాగా నా కాలాకాశాదులకు త్రివిధపరిచ్ఛేదశూన్యరూపమగు నఖండత్వము కూడదు. అయితే 'ఈ దేశమం దున్నాడ, నా దేశమందు లే'నని దేశముచేతను, నేను ప్రభవసంవత్సరమందుఁ బుట్టితిని; కొంతకాలమునకు లేకపోవుదు నని కాలముచేతను, నేను పృథివ్యాదులు కానని వస్తువుచేతను పరిచ్ఛిన్నుడై తోచునట్టి ఆత్మకు త్రివిధపరిచ్ఛేదశూన్యత్వ మెటుల కూడుననిన; కూడును. నేనీ దేశమం దున్నాడను, నేనీ కాలమందుంటిని, ఈ వస్తువు. నేను గానని యీ త్రివిధపరిచ్ఛేదములు నధ్యాసముచేతను మానము నపేక్షించుకొని వచ్చుచున్నది గనుక దేహవ్యతిరక్తుడైన ఆత్మకు దేశకాలవస్తువులచేత నపరిచ్ఛిన్నత్వము కూడును. అయితే, ఆత్మకు దేశముచేత నపరిచ్ఛిన్నత్వ మెటులనిన; "ఘటస్సక్, పటస్సక్, కుడ్యం సత్, పృథివీ సతీ, ఆపస్సత్యః, తేజస్సత్, వాయుస్సక్, ఆకాశస్సక్" అని భూతభౌతికమైన సమస్తప్రపంచంబునందును సద్రూపుడైన ఆత్మకు అనువృత్తియున్నది గనుకను ఆత్మ వ్యాపకుడై యున్నాడు గనుకను యీ వ్యాపకుడైన ఆత్మకు దేశముచేతను అపరిచ్ఛిన్నత్వమున్నది. కాలమువలన నపరిచ్ఛిన్నత్వ మెటులనిన; ఆత్మ యనాదియై

యున్నాడు గనుక, భూతకాలముచేతను నిత్యుడై యున్నాడు గనుక, భవిష్యత్కాలముచేతను దేహవ్యతిరిక్తుడై యున్నాడు గనుక, వర్తమానకాలముచేతను ఆత్మకు పరిచ్ఛిన్నత్వము లేదు. ఆత్మకు వస్తువు చేత నపరిచ్ఛిన్నత్వ మెటులనిన; ఆత్మ సర్వాత్మకుడై యున్నాడు. కనుక, వస్తువుచేతను ఆత్మకు పరిచ్ఛిన్నత్వము లేదు. వస్తువనఁగా; సజాతీయమని విజాతీయమని స్వగతమని మూడువిధములై యుండును. ఆ మూడువిధములగు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతంబు లెవ్వి యనిన; దృష్టాంతపూర్వకముగఁ జెప్పుచున్నారము. వృక్షంబునకు వృక్షాంత రంబు సజాతీయంబు, శిలాదులు విజాతీయంబులు, పత్రపుష్పఫలాదులు స్వగతము. ఇవి యెటులో అటులే యాత్మకు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతంబులు లేవు. ఈమూడు లేకుండుటవలన ఆత్మకు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతంబులు లేవు. అయితే, “ఘటస్సక, పటస్సక, కుడ్డ్యంసత్, కుసూలస్సక, దేవదత్తుత్తా, చైత్రాత్తా, మైత్రాత్తా” అని సజాతీయ భేదంబును, పృథివ్యప్రేక్షావాయాకాశంబులని ఘటపటకుడ్డ్యకుసూలంబులని విజాతీయభేదంబును, ఇచ్ఛాద్వేషనుఖదుఃఖస్తర్గరజస్తమంబులని స్వగతభేదంబును ఆత్మకు ఉండఁగా సజాతీయ విజాతీయ స్వగత భేదంబులును లేవని యెటుల చెప్పవచ్చునఁగా; ఆత్మకు సజాతీయ స్వగత భేదంబు లుపాధిచేత వచ్చినవి కాని పరమార్థతః సజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేదంబువలన లేవని చెప్పవచ్చును. ఆత్మకు సజాతీయ భేదమెటువలెనఁగా; ఒక ఆకాశమే ఘటమతకుడ్డ్యకుసూలవనవృక్షాదుర్దృష్టపాథులచేతను ఘటాకాశమనియు, మఠాకాశమనియు, కుడాకాశమనియు, కుసూలాకాశమనియు ననేకంబులుగా నెటువలె వ్యవహరింపఁబడుచున్నదో, అటువలెనే ఆత్మ ఉచ్ఛావచంబులైన శరీరోపాధులచేతను దేవదత్తుడనియు, యజ్ఞదత్తుడనియు, విష్ణుదత్తుడనియు, కృష్ణుడనియు, రాముడనియు ననేకాత్మలుగాఁ దోచుచున్నాడు. పరమార్థమును విచారించునపుడు ఆ యాకాశంబునకు సజాతీయభేదంబు లేదు. విజాతీయభేదం బెటువలెననిన; సద్రూపుడగు ఆత్మకు విజాతీయంబగు నసత్ప్రసంపము తాను అసత్తై యున్నది గనుక. ఆ యసత్తైవ ప్రపంచంబువలన ఆత్మకు శశశిషాణవంధ్యాపుత్రగగనారవిందంబులవలె విజాతీయభేదంబు లేదు, స్వగతభేదం బెటువలెననిన; ఇచ్ఛాద్వేషనుఖ

దుఃఖంబులెల్లను అంతఃకరణవిషయమై తోచుచున్నవి గావున నాత్మ గుణంబులు గావు. అట్లగుటవలన నాయుచ్చాద్వేషాదిగుణంబులచేత సచ్చిదానందస్వరూపుడైన ఆత్మకు స్వగతభేదంబును లేదు.

అయితే భిన్నంబులగు సచ్చిదానందములచేత ఆత్మకు భేదంబు లేదాయనిన; సచ్చిదానందంబు లనోన్మన్యభిన్నంబులయ్యెనేని భేదంబును గలదు. అవి యభిన్నము లగుటవలన నా సచ్చిదానందంబులచేత ఆత్మకు భేదంబు లేదు. సత్తనియును, చిత్తనియును, ఆనందమనియును, శబ్దభేదంబును, అర్థభేదంబు నున్నవి గనుకను, హస్తకరపాణి శబ్దంబులవలె పర్యాయశబ్దంబులు గావు గనుకను, మఱియును లోహితోష్ణప్రకాశంబులు దీపంబునకువలె స్వరూపంబులైయున్నవి గనుకను. ఈ లోహితోష్ణప్రకాశంబు లెటుల పరస్పరభిన్నంబులు గావో, అటులే సచ్చిదానందంబులు శబ్దార్థంబులవలన భిన్నంబులవలె వ్యవహరింపఁబడినప్పటికిని ఆత్మకు స్వరూపంబైయున్నవి గనుక సచ్చిదానందంబులకు పరస్పర భేదంబు లేదు. ఈ సచ్చిదానందంబులకు భేదంబు లేదేని, శ్రుతి ఆత్మ సద్రూపుఁడనిమాత్రమే చెప్పవలెను. అటులు చెప్పక చిద్రూపుఁడనియు ఆనందరూపుఁడనియు నెందుకు జెప్పెను? భేదము లేకున్న నటువలె చెప్పనా? యనిన; చెప్పును. అది యెటువలె ననఁగా; ఆత్మనిష్ఠంబగు నానందము దుఃఖరూపమైన పుత్రాదినిష్ఠముగాఁ దోచి, జగన్నిష్ఠంబగు నసద్రూపత్వంబును బుద్ధ్యాదినిష్ఠంబగు జడరూపత్వంబును పుత్రభార్యాది నిష్ఠంబగు దుఃఖరూపత్వంబును నేను చచ్చిపోవుచున్నాఁడను నేను దుఃఖ నని యాత్మనిష్ఠమై తోచుచున్నది. కాబట్టి ఆ విపరీతభ్రాంతిని పోగొట్టుటకై ఆత్మ సద్రూపుఁడు చిద్రూపుఁడు ఆనందరూపుఁడని చెప్పుటయే కాని ఆత్మరూపంబులగు సచ్చిదానందంబుల కనోన్మన్యభేదము చెప్పుటయందు శ్రుతికి తాత్పర్యము లేదు. ఇంతమాత్రమే కాదు. ఈ ముందు చెప్పబడిన విపరీతార్థవాదులైనవార లాత్మ జడస్వరూపుఁడని యంగీకరించి అతనికి సత్తు ధర్మమనియును చిత్తుఖంబులు గుణంబు లనియును జెప్పిరి గావున నా మతమునుఁబోద్రోయుటకొఱకు ఆత్మ సచ్చిదానందస్వరూపుఁడని శ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఇంతియకాని, వీనికి అనోన్మన్యభేదమును జెప్పుటయందు తాత్పర్యము లేదు గనుక సత్తే చిత్తు, చిత్తే ఆనందమని శ్రుతితాత్పర్యలోచనచేత సిద్ధించెను. అయితే

శ్రుతిమాత్రముచేతనే కదా సత్యే చిత్తు, చిత్తే ఆనందమనుట సిద్ధించెను. యుక్తిచేత సిద్ధింపలేదుగదాయనిన; సిద్ధించియున్నది.

అది యెట్లులనిన; సత్తు తానే తోచుచున్నదో, లేక మఱి యొకటిచేత తోపింపబడి తోచుచున్నదో యనిన; తానే తోచుచున్నదని చెప్పవలయును. ఇటువలె చెప్పటచేత సత్యే చిత్తనుట సిద్ధించుచున్నది. అన్యముచేత తోపింపబడుచున్నదని చెప్పదమనిన; సద్విలక్షణంబువలన దోపింపబడుచున్నదియో సదంతరంబువలన తోపింపబడుచున్నదియో యని శంకరాగా సద్విలక్షణంబుచేతనే తోపింపబడుచుండునని చెప్పదమనిన; అటుల చెప్పగూడదు. చెప్పినట్లయితే సద్విలక్షణమనగా; నసత్తు గావున అసత్తైన సద్విలక్షణంబుచేత సత్తు తోపింపబడుచున్నదని చెప్పగూడదు. అటువలె చెప్పినట్లయితే అసత్తైన శశవిషాణాదులచేత సత్తయిన ఘటాదులు తోపింపబడవలెను. అటువలె తోపింపబడలేదు. కాబట్టి సద్విలక్షణంబగు నసత్తులన సత్తు తోపింపబడుచున్నదని చెప్పగూడదు. అయితే సత్తు సదంతరంబుచేత తోపింపబడుచున్నదని చెప్పదమనిన; ఆ సదంతరము తాను దోచుచుండి సత్తును తోపింపజేయుచున్నదో, లేక, తాను తోచకయే సత్తును తోపింపజేయుచున్నదో యనిన; తాను తోచకయే ఆ సత్తును తోపింపజేయనేరదు గనుక తాను దోచుచు సత్తునుం దోపింపజేయుచున్నదని చెప్పవలెను. ఆ సదంతరముచేత సత్తు తోచుచు ఆ సత్తును తోపించుచున్నదనిచెప్పిన నెందుచేత తోపింపబడుచున్నదని అనవస్థాదోషము వచ్చును. కాబట్టి ఆ సదంతరము తాను స్వతః తోచుచునుండి సత్తును తోపింపజేయుచున్నదని చెప్పవలెను గనుక వేదాంతమందు సత్తాద్యయంబు లేదు గాన నేసత్తు తాను స్వతః తోచుచున్నదో ఆ సత్తునకే చిత్త్వము సిద్ధించెను. ఇట్లు చెప్పుటచేత సత్తుకే చిత్త్వము సిద్ధించిన జిత్తయిన సత్తునకు ఆనందత్వంబు సిద్ధింపలేదేయనిన; సిద్ధించియున్నది. అది యెటువలెననిన; ఆ చిత్తయిన సత్తున కద్వితీయత్వంబు సదంతరంబువలన వచ్చుచున్నదో, లేక సద్విలక్షణంబుచేత వచ్చుచున్నదో యనిన; ఆ సత్తునకు ఉపాధి వినాగా స్వతః సదంతరము లేదు గనుక సదంతరంబుచే నద్వితీయత్వంబు వచ్చెనని చెప్పగూడదు. అయితే సద్విలక్షణంబువలన నద్వితీయత్వంబు

వచ్చెనని చెప్పుదమనఁగా; సద్విలక్షణమనఁగా; రజ్జు సర్పములవలె నసత్తు గనుక దానివలనం జిత్తయిన సత్తున కద్వితీయత్వంబు చెప్పనే కూడదు. కాబట్టి అసత్తునకు సదంతరంబును సద్విలక్షణంబును వినిగా నద్వితీయత్వమును సంపాదించునట్టి పదార్థంబు లేదు గాన నా సత్తున కద్వితీయత్వంబు సిద్ధించెను. అద్వితీయత్వ మెప్పుడు సిద్ధించెనో ఆప్పుడే ఆనందరూపత్వంబు సిద్ధించెను. ఈ ప్రకారంబున యుక్తిచేతను సత్తే చిత్తు, చిత్తే ఆనందమని సిద్ధించెను, అయితే శ్రుతియుక్తులచేమాత్రము సత్తే చిత్తు, చిత్తే ఆనందమనుట సిద్ధించెను. అనుభవముచేత సిద్ధింపలేదు గదా! యనిన; అనుభవముచేతను సిద్ధించియున్నది.

అది యెటువలె ననిన; సుషుప్తియందు సర్వస్థాణులచేతను ఒక సుఖం బనుభవింపఁబడినదిగాఁ దోచుచున్నది. ఆ సుఖంబు జాగ్రత్స్వప్నంబులయందు తోచెడి సుఖమువలె నానారూపంబులై యుండక సర్వసుషుప్తులయందు నేకరూపంబైయున్నది గాన నా సుషుప్తిసుఖంబు నకు చిద్రూపత్వం బెటువలెననిన; తానును దోచుచు తనయం దారోపింపఁబడిన సర్వపదార్థంబులనుం దోపించుచున్నది గాన నా సుషుప్తిసుఖంబునకు చిద్రూపత్వంబున్నది. అది యెటువలె ననిన; సుషుప్తినొంది లేచిన పురుషునిచేత నేను సుఖంబుగ నిదురపోయితిని. ఏమియు నెఱుంగకుండినని యొక్కసుఖంబు నజ్ఞానంబును స్మరింపఁబడు చున్నవి. ఆ స్మరణం బనుభవంబులేక రానేరదు. కాబట్టి ఈ సుఖం బును అజ్ఞానంబును సుషుప్తికాలంబునం దనుభవింపఁబడినదై తోచు చుండుటవలన నా సుఖస్వరూపంచే సుఖంబు. అనుభవింపఁబడుచున్న దనెడి మోహం బజ్ఞానంబు. ఈ యనుభవింపఁబడిన అజ్ఞానం బెవరివలనఁ దోచుచున్నదనిన; సుషుప్త్యవస్థయందు ప్రకాశసాధనంబులగు నాదిత్య చంద్రనక్షత్రవిద్యుద్వహ్నిచతురాదులులేకయే సుఖమాత్రంబున్నది గాన నా సుఖంబువలన నజ్ఞానంబు తోపింపఁబడుచున్నదని చెప్పవలయును. ఆ యజ్ఞానంబువలననే సుఖము తోపింపఁబడుచున్నదని చెప్పుద మనఁగా; అజ్ఞానంబు జడంబు గాన దానివలన సుఖంబు తోపింపఁబడు చున్నదని చెప్పఁగూడదు. అయితే సుషుప్తిసుఖము సత్తయ్యెను. సత్తయిన సుషుప్తిసుఖమును తోచకయే అజ్ఞానమును తోపింపనేరదు గనుక తాను తోచి అజ్ఞానంబును దోపింపుచున్నది. ఆ యజ్ఞానంబునందు

సమస్తప్రపంచంబును లీనంబైయున్నది గాన నాయజ్ఞానమును తోఁపించుటచేత నా సుఖంబునకు సకల పదార్థావభాసకత్వంబు సిద్ధించెను. ఇది ఆత్మకు సర్వజ్ఞత్వము. కాబట్టి సుషుప్తివస్థయందు సత్తయిన సుఖంబునకు చిద్రూపత్వము సిద్ధించెను. దీనికి ఆనందస్వరూపత్వ మెఱువలె ననిన; నిరుపాధికనిరతిశయసుఖస్వరూపత్వము. ఈ సుఖమునకు నున్నది గనుక దీనికి ఆనంద స్వరూపత్వము సిద్ధించెను. కాబట్టి ఆనుభవముచేతను సత్తే చిత్తు చిత్తే ఆనందమనుట సిద్ధించెను. కాబట్టి సచ్చిదానందంబు లాత్మకు స్వరూపంబయ్యె. అట్లుగుటవలన స్వకీయంబులగు సచ్చిదానందంబులవలన ఆత్మకు స్వగతభేదములేదు. ఆత్మకు విజాతీయంబగు ననాత్మ అసత్తు గావున నానాత్మవలన ఆత్మకు విజాతీయభేదంబు లేదు. ఆత్మకు ఆత్మాంతరము లేదు గావున సజాతీయభేదంబును లేదు. ఈ ప్రకారముగా నీ మూటిచేతను ఆత్మకు భేదము లేదు. ఆత్మ సర్వాత్మకుఁడై యున్నాఁడు గనుక సజాతీయ విజాతీయ స్వగతరూపంబగు వస్తువుచేతను విభువైయున్నాఁడు. కావున దేశముచేతను నిత్యుఁడై యున్నాఁడు గనుక కాలముచేతను పరిచ్ఛేదము లేదు. ఈ ప్రకారముగా ఆత్మ దేశకాలవస్తువులవలనం ద్రివిధపరిచ్ఛేదశూన్యుఁడై యున్నాఁడు. కాబట్టి సచ్చిదానందస్వరూపుఁడైన ఆత్మకు అఖండత్వము సిద్ధించెను. అయితే యీ విచారంబునకు ఫలంబేమి యనిన; సమస్త ప్రాణులకును తమదేహమే తామనెడి దృఢనిశ్చయ మెఱువలెనున్నదో అటువలెనే దేహము తానని దేహమం దాత్మబుద్ధిరాక అఖండసచ్చిదానందరూపుఁడగు నాత్మ తానని దృఢనిశ్చయము కలుగుటయే యీ విచారమునకు ఫలము. ఈ ప్రకారముగా విచారించి ఆత్మస్వరూపమే తానని యెవఁడెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే సర్వసంసారవిముక్తుండును కృతకృత్యుండును పరిపూర్ణబ్రహ్మంబునని స్మృతిలిహాసపురాణాగమ శ్రుత్యాచార్యవచనంబులు ఘోషించుచున్నవి. ఈ యర్థంబునందు సంశయంబు లేదు. సిద్ధము.

శ్లో. భూతభౌతికభావేషు సర్వకార్యే సదాత్మనా,
వాగ్మీ దృష్టస్తతో హ్యత్మా దేశాన్నాన్యపరిచ్ఛితిః.
అదేహిత్యాదనాదిత్వా దబాధ్యత్వాన్న విద్యతే,
వర్జమానగతాగామికాలేభ్యో న పరిచ్ఛితిః.

సర్వభిన్నస్వరూపేణ సర్వాత్మత్వాత్సదాత్మనః,
 సర్వైభోగ్యో వస్తుజాతేభ్యః పరిచ్ఛిత్తిర్నవిద్యతే.
 న వ్యాపిత్యాద్దేశతోఽంతో నిత్యత్వాన్నాపి కాలతః,
 న వస్తుతోఽపి సర్వాత్మా భావత్వం బ్రహ్మణి త్రిధా.
 అఖండాత్తానమేవాయమిత్యేవం యో విజిజ్ఞవాః,
 స సర్వసంస్కరేర్దురో బ్రహ్మనందం సమశ్నుతే.
 కిమనేన బహూక్తేన నిర్జితాదా మహాత్మభిః,
 అవిచారాద్ధి సంసారో విచారాంతోఽఽ షష్టతే.
 ప్రనుదాచ్ఛ ప్రమాదాద్వా యదజ్ఞానాంత యేరితమ్,
 తత్త్వామ్యంతు సమాలోక్య పండితాస్సమదర్శినః.

ఇది ద్వాదశవర్ణకము.

త్రయోదశవర్ణకము

—ॐ అజ్ఞానస్వరూపనిరూపణ ప్రకరణము ॐ—

శ్లో. యదజ్ఞానప్రభావేన దృశ్యతే సకలం జగత్,
 యజ్ఞానాచ్ఛ్చేయ ఆహ్వాతి తస్మై జ్ఞానాత్త నే నమః.

ఏ యజ్ఞానమువలన సమస్తప్రాణులును జన్మమరణదుఃఖపరం
 పరను బొందుచున్నారో, ఆ యజ్ఞానముయొక్క స్వరూపమును నిరూపించుచున్నారము. అజ్ఞానంబన నెయ్యది యనిన, తన్నుఁ దానెఱుంగకుండుట అజ్ఞానము. ఎవరునుం దమ్ముఁ దామెఱుంగరా యనిన; ఎఱుంగరు. ఎవ్వరును తమ్ముఁ దామెఱుంగరని చెప్పవచ్చునా? యనిన; ఎఱుంగకున్నారు గానఁ జెప్పవచ్చును. అయితే మఱియేమియెఱుంగుదురనిన; నేను మనుష్యుడను, నేను స్త్రీని, నేను పురుషుడను అనియు, నేను బ్రాహ్మణుడను, క్షత్రియుడను, వైశ్యుడను, శూద్రుడను అనియు, నేను బ్రహ్మచారిని, గృహస్థుడను, వానప్రస్థుడను, సన్న్యాసిని అనియు, నేను మురికినాటివాడను, వెలనాటివాడను, వేగినాటివాడను, పాకనాటివాడను, కాసలనాటివాడను, నియోగపువాడను అనియు, నేను తెనుగువాడను, అరవవాడను, కర్నాటకుడను,

మహారాష్ట్రుడను అనియు, నేను తత్త్వవాదిని, వైష్ణవుడను, శైవుడను, భాగవతుడను, పౌరాణికుడను, శాస్త్రవాదిని అనియు, నేను కృష్ణుడను, రాముడను, నారాయణుడను అనియు, నేను వానితండ్రిని, వీనిపుత్రుడను అనియు నెఱుంగుదురు. అయితే ముందు ఎవరును తమ్ము దామెఱుంగరని చెప్పి యిప్పుడెఱుంగుదురని చెప్పుటచేత ముందు చెప్పినందుకును నిప్పుడు చెప్పినందుకును విరోధము గదా! యనిన; విరోధము కాదు.

అది యెట్లులనిన; తాను మనుష్యుడు కాదు గనుక మనుష్యుడని యెఱుగుట యెఱుగుట కాదు. స్త్రీయును పురుషుడును కాకుండుటవలన స్త్రీయునియు, పురుషుడనియు నెఱుగుట యెఱుగుట కాదు. తాను బ్రాహ్మణుడు కాదు గాన బ్రాహ్మణుడని యెఱుగుట యెఱుగుట కాదు గనుక నెవరును తమ్ము దామెఱుంగరని చెప్పవచ్చును అయితే, మనుష్యుడగు తన్ను మనుష్యునిగా నెఱుగుచున్నాడు గాని యెద్దుగా నెఱుంగలేదు. స్త్రీయగు తన్ను స్త్రీయని యెఱుగుచున్నదిగాని పురుషుడని యెఱుంగలేదు. పురుషుడగు తన్ను పురుషుడని యెఱుగుచున్నాడు గాని పిశాచముగా నెఱుంగలేదు. బ్రాహ్మణుడగు తన్ను బ్రాహ్మణుడని యెఱుగుచున్నాడు గాని శూద్రుడని యెఱుంగలేదు. ఈ ప్రకారముగా సమస్తమైనవారలును తమ్ము దాము యథార్థముగా నెఱిగియుండగా నెవరును తమ్ము దామెఱుంగరని యెఱువ చెప్పనగుననిన; చెప్పవచ్చును. అది యెఱువలెననిన; తాను మనుష్యుడే అయినట్లయితే, పోయిన జన్మమందును మనుష్యుడై యుండవలయు నింకవచ్చెడి జన్మమందు మనుష్యుడు గానే పుట్టవలెను. పోయిన జన్మమందు తాను దేవుడో యక్షుడో గంధర్వుడో మనుష్యుడో స్థావరమో పిశాచమో యెద్దో యెను పోతో కుక్కయో నక్కయో తెలియబడలేదు. తనకు మనుష్యత్వమే స్వతస్సిద్ధిమొనెట్టయితే మీదటి దేవాదిశరీరములు కావలయునని యీ జన్మమందెవరును యాగోపాసనాది క్రియలనుజేయక యుండవలయును, చేయుచున్నారు. కాబట్టి తన్ను మనుష్యుడని యెఱుగుట యెఱుగుట కాదు. ఈ ప్రకారముగానే బ్రాహ్మణ క్షత్రియ వైశ్య శూద్రాదులును తమ్ము దామెఱుగుట యెఱుగుట కాదని తెలిసికొనఁదగినది.

అయితే, అందఱు నిటువలెనే యెఱుఁగుదురా? యనిన; కొందఱు పార
లొకికులైనవారలు జీవుడని యెఱుఁగుదురు. ఆ జీవునియొక్క స్వరూప
మెయ్యదియని యడిగిన నుత్తరంబీయనేరరు గాన వారును ఎఱుఁగరు.

అది యెఱుఁగనిన; మనుజుఁడుగాని తన్ను మనుజుడని యెఱిఁ
గినవాఁ డెటువలె నెఱిఁగినవాఁడు కాఁడో అటువలెనే జీవుఁడుగాని
తన్ను జీవునిగా నెఱిఁగినవాఁడును ఎఱిఁగినవాఁడు కాఁడు. అయితే
శాస్త్రజ్ఞులైనవారలును ఆత్మ వెఱుఁగరా? వారాత్మ స్వరూప విఱువంటి
దని నిశ్చయించుకొనియుండఁగా నెటువలె నెఱుఁగరని చెప్పవచ్చుననిన;
శాస్త్రజ్ఞులలోపల చార్వాకుఁడైనవాఁ డనాత్మ స్వరూపమైన స్థూలదేహ
మును ఆత్మ యని యెఱిఁగినాఁడు గనుక వాఁడు శాస్త్రజ్ఞుఁడైనప్పటికిని
ఆత్మ నెఱిఁగినవాఁడు కాఁడు. మఱియును ప్రాణోపాసకులైన కొందఱు
శాస్త్రజ్ఞులు అనాత్మ యగు ప్రాణుఁ డాత్మ యని యెఱిఁగిరి గావున
వారు శాస్త్రజ్ఞులయ్య నాత్మ నెఱిఁగినవారు కారు. మఱికొందఱు అనాత్మ
స్వరూపమగు నింద్రియంబుల నాత్మగా నెఱిఁగిరి గాన వారు శాస్త్రజ్ఞు
లైనప్పటికిని ఆత్మ నెఱిఁగినవారు కారు. మానసోపాసకులగు మఱికొందఱు
అనాత్మ యగు మనస్సును ఆత్మ యని యెఱిఁగిరి గాన వారలు శాస్త్రజ్ఞు
లైనప్పటికిని ఆత్మ నెఱిఁగినవారలు కారు. ఇంతియగాక, బౌద్ధులలోపలఁ
గొందఱు శాస్త్రజ్ఞు లాత్మకాక క్షీణమైన బుద్ధిని ఆత్మ యని యెఱిఁ
గిరి గావున వారలు శాస్త్రజ్ఞులైనప్పటికిని ఆత్మ నెఱిఁగినవారలు కారు.
మఱియును బౌద్ధులమని పేరు పెట్టుకొనియుండెడి కొందఱు మూఢులు
శశవిషాణతుల్యమైన శూన్యమును ఆత్మగా నెఱిఁగిరి గనుక వారు
శాస్త్రజ్ఞులైనప్పటికిని ఆత్మ నెఱిఁగినవారు కారు. అట్లయితే శాస్త్రజ్ఞు
లైన మీమాంసకులును శైవులును రామానుజులును మఱ్యులును
ఆత్మ నెఱుఁగరా? యనిన; నెఱుఁగరు. ఆ దెటువలెననిన; మీమాంస
కాదులు పరిపూర్ణుడగు ఆత్మ నణుపరిమాణుడని యెఱిఁగిరి గనుక
వారలు శాస్త్రజ్ఞులైనప్పటికిని ఆత్మ నెఱిఁగినవారలు కారు. అయితే
శాస్త్రజ్ఞులైన తార్కికాదు లాత్మకు విభుత్వము నంగీకరించిరే వార
లాత్మ నెఱుఁగరా? యనిన; ఎఱుఁగరు.

అది యెఱుఁగనిన; తార్కికాదు లాత్మకు విభుత్వము నంగీకరించి
నను ఆత్మకు నానాత్వంబును జడత్వంబును, ఆ జడత్వంబు ఆత్మకు చిత్తు

గుణంబనియును, నిర్గుణుడైన ఆత్మకు ఇచ్ఛాదిగుణంబులును, దృక్పా-
యండునట్టి యాత్మకు దృశ్యత్వంబును నంగీకరించిరి గాన వారలు
శాస్త్రజ్ఞులైనను ఆత్మ నెఱిగినవారు కారు. అయితే సాంఖ్యయోగు-
లును ఆత్మ నెఱుంగరా? యనిన; సాంఖ్యయోగు లాత్మకు విభుత్వ
సచ్చిదానందత్వ స్వరూపానంగత్వముల నంగీకరించినప్పటికిని ఆత్మకు
నానాత్వంబును జగత్తుకు సత్యత్వంబును జీవేశ్వరులకు భేదంబును నంగీ-
కరించిరి గాన వారలు శాస్త్రజ్ఞులైనను ఆత్మ నెఱిగినవారు కారు.
అయితే, యిందఱు శాస్త్రజ్ఞులు ఆత్మ నెఱుంగకపోయినఁ బోనీస్తు.
వేదాంతశాస్త్రజ్ఞు లాత్మ నెఱుంగరా? యనిన; వేదాంతశాస్త్రజ్ఞులు
ముముక్షువు లనియు, నముముక్షువు లనియును రెండువిధంబులు. ఈ
రెండువిధములవారలలోన ముముక్షువులు నాలుగుతెగలై యుందురు.
వార లెవ్వరనిన; ప్రయోజనమునకై చదివినవారలును, ప్రసిద్ధికొఱుకై
చదివినవారలును, పూజార్థులై చదివినవారలును, ఇతరమత ప్రవిష్టులై
యుండి వేదశాస్త్రధర్మము నెఱిగి పెద్దలను దూషింపవలెనని చదివిన
వారలును, ఈ నాలుగు తెగలవారలును వేదాంతశాస్త్రజ్ఞులైనప్పటికిని
ఆత్మ నెఱిగినవారలు కారు. ఈ నాలుగువిధములవారికిని గలిగెడి
ఫలంబు లెవ్వి యనిన; వేదాంతమును దూషించుటకొఱకు చదివిన
వారికి నరకంబును, తిర్యగాదియోనిస్తాప్తియుఁ గలుగును. తక్కిన
మువ్వరకును వారివారి సత్కర్మాచరణానుసారముగ స్వర్గాదిలోకస్తాప్తి
కలిగినను కలుగవచ్చును. ముముక్షువులై చదివినవారు రెండువిధము-
లుగా నుందురు. వారెవ్వరనిన; ప్రతిబంధనహితులు, ప్రతిబంధరహితు-
లును, ప్రతిబంధసహితులై వేదాంతము చదివినవారు కాలాంతరమం-
దా ప్రతిబంధముచేత విడువఁబడి ఆత్మస్వరూపము నెఱిగి ముక్తులగు-
దురు. ప్రతిబంధరహితులై వేదాంతమును జదివినవారలు అప్పుడే
ఆత్మస్వరూపంబు లెఱిగి ముక్తులగుదురు. ఓయీ! పూర్వ మెవరును
లేవ్వు దా మెఱుంగరని చెప్పి యిప్పుడు ప్రతిబంధరహితులైన వేదాంతు-
లాత్మ నెఱుంగుదురని చెప్పెదవు. పూర్వము చెప్పినందుకును ఇప్పుడు
చెప్పినందుకును విరోధము లేదా? లేదు. ప్రతిబంధరహితులై చదివి
యాత్మ నెఱిగినవారలు ఆత్మయే కాన నెఱుంగరని చెప్పినందుకు
విరోధము లేదు. అయితే పూర్వము లేవ్వు దా మెఱుంగరని చెప్పి

వెనుక నాత్మ నెఱుంగరని చెప్పట విరోధము గదా! యనిన; తానే ఆత్మ గనుక యెవరును తప్పుఁ దా మెఱుంగరని చెప్పినందుకు విరోధము లేదు. తన్నెఱుంగని యా యజ్ఞాన మెట్లు తొలఁగుననిన; ఆత్మ జ్ఞానమువలనఁ దొలగును. ఆత్మజ్ఞానముచేపోవునని యేల చెప్పవలెను. కర్తముచేత పోవునని చెప్పుదమనిన; అటుల చెప్పఁగూడదు. అది యెట్లనఁగా; కర్తం బజ్ఞానంబునకు విరోధికాదు గాన కర్తం బాత్మజ్ఞానంబు వలననే పోవును. మఱెందుచేతనుం బోదు. ఆత్మ జ్ఞానముచేతనే పోవునని యెందుకు చెప్పవలెను. కర్తం బజ్ఞానమువలనఁ దొలఁగునని చెప్పుదమనిన; అటుల చెప్పఁగూడదు. అది యెట్లులనఁగా; దృష్టాంత పూర్వకముగ నిరూపించుచున్నారము. ఘటము ఘటాంతరంబునకు విరోధి కాదు గాన ఘటమును ఘటాంతరం బెటువలె పోఁగొట్టనేరదో అటువలెనే కర్తము అజ్ఞానంబునకు విరోధి కాదు గనుక అజ్ఞానమును బోఁగొట్టనేరదు. ఇంతమాత్ర మే కాను. కర్త మజ్ఞానంబునకు వృద్ధి కలుగఁజేయును. అది యెట్టులనిన; అమావాస్యనీచియందు వచ్చిన మేఘావరణ మా యమావాస్యచీకటికి విరోధి గాక యా చీకటి నెఱుల పోఁగొట్టనేరక మఱియును వృద్ధి నొందించునో అటుల కర్తము అజ్ఞానంబును పోఁగొట్టనేరక అజ్ఞానంబును వృద్ధిచేయును. అది యెట్లు వలె ననఁగా; అమావాస్యచీకటియందు మార్గమునుబట్టి పోవునట్టి పురుషునికి పసర మెదురయ్యెనేని అది వృషభమైనదియు, పశువైనదియు, నెనుమైనదియును దెలియక సామాన్యముగా మృగమని తోచుచున్నది. మనుష్యుఁ డెదురయ్యెనేని వాడు బ్రాహ్మణుఁడైనదియు శూద్రుఁడైనదియును దెలియబడక పురుషుడని సామాన్యముగాఁ దోచుచున్నాడు. ఆ చీకటియందు మేఘ మావరించినట్లయితే ఆ మేఘ మా యంతకారమును వృద్ధిఁజేసి సామాన్యముగఁ దోచిన ఆ మనుష్యాదులనఁగూడ సర్వాత్మ నా యెట్లులఁ దోచనీయదో అటులనే కర్తమును అజ్ఞానమును వృద్ధిబొందించి ఆత్మను సర్వాత్మ నా తోచ నీయదు. అయితే దృష్టాంతమందు మేఘావరణ మహంకారమును వృద్ధిబొందించి మనుష్యాదులను సర్వాత్మ నా తోచనీకుండుటను ప్రత్యక్షముగాఁ గనుచున్నారము. దాఙ్గారికమందు కర్తము అజ్ఞాన

మును వృద్ధిపొందించి నిత్యుడైన ఆత్మ నెటువలె తోచనీయ దనిన;
 మేఘముచేత నావరింపబడిన నిబిడాంధకారమందు మణిపుస్తకసాల
 గ్రామరుద్రాక్షాదులు చేతికి లబ్ధమైనపుడు ఈ మణి కాచమణియో,
 మంచిమణియో యనియు, నీ పుస్తకము వేదమో, శాస్త్రమో,
 పురాణమో యనియు, నీ సాలగ్రామము సీతారామమో, లక్ష్మీనారా
 యణమో, నారసింహమో యనియు, నీ రుద్రాక్ష మణ్ముఖియో, పంచ
 ముఖియో, భద్రాక్షియో యనియు, నా యంధకార మెటువలె స్పష్ట
 ముగాఁ దోచనీయదో అటువలెనే కర్తముచేత వృద్ధిపొందిన అజ్ఞానము
 ఆత్మను తోచనీయదు. అయితే యీ యంధకారమందు చేతికి లబ్ధ
 మైన మణిపుస్తకాదులయొక్క యథార్థమైన జ్ఞాన మెప్పుడు కలుగు
 ననిన; సూర్యోదయమైనతర్వాత నా యంధకారము నశించిపోవు
 చుండఁగా చేతికి లబ్ధమైన మణిపుస్తకాదులయొక్క యథార్థజ్ఞాన మెటు
 వలె వచ్చుచున్నదో అటువలెనే దాహంతికమందును కర్తముచేత
 వృద్ధిపొందింపబడిన ఆత్మావరకమైన అజ్ఞానము బ్రహ్మజ్ఞానముచేత
 నశించిపోవుచుండఁగా తర్వాతను యథార్థము తోచును. ఈదృష్టాంత
 మందు సూర్యోదయముచేతను నివృత్తమైనదెయ్యది యుండెడి దెయ్యది
 యని శంకరాఁగా సూర్యోదయముచేతను మణిపుస్తకాదులయొక్క
 స్వరూపమును దెలియనీయని యంధకారము నశించి మేఘావరణ
 ముండెను. ఆ మేఘావరణ మేమిసేయుననిన; గొందరికి సుఖంబును
 కొందరికి దుఃఖంబును గలుగఁజేయుచుండును. అది యెట్టులనివ; మార్గ
 మున నడిచిపోవునట్టివారికిని కృష్ణాదులను చేయునట్టివారికిని సుఖం
 బును, వడ్లు మొదలయినవాని నెండఁబోసెడివారికిని స్నానము సేయు
 నట్టివారికిని వాతశరీరముగలవారికిని దుఃఖంబునుం జేయును, అయితే
 దాహంతికమందును పోవునట్టి దెయ్యది? ఉండెడి దెయ్యది? యనిన;
 జ్ఞానముచే నజ్ఞానము నశించిపోవును. అజ్ఞానకార్యములయిన దేహేంద్రి
 యాదులుండును. అయితే యీ యుండెడి దేహేంద్రియాదులు జ్ఞానుల
 కేఱుసేయుననిన; సుఖదుఃఖములను జేయుచుండును. అయితే దృష్టాంత
 మందు మేఘావరణ మంధకారముయొక్క కార్యము కాదు కనుక
 ఆ యంధకారము నశించి మేఘావరణం బుండవచ్చును. దాహంతిక

మందు దేహేంద్రియాదు లజ్ఞానముయొక్క కార్యములు. కనుక కారణము నశించిపోయిన తర్వాత కార్యమయిన దేహేంద్రియము లెటువలె నుండుననిన; దృష్టాంతపూర్వకముగ నిరూపించుచున్నారము.

కలబందయును, ధూమంబును, ఇషువేగంబును దృష్టాంతము. — అది యెట్టులనిన; కలబందకు కారణమయిన మూలము నశించిపోయినప్పటికిని ఆ కలబంద యెటువలె నశింపకయున్నదో, ధూమమునకుఁ గారణమయిన యగ్ని నశించినప్పటికిని ఆ ధూమ మెటువలె నశింపకయున్నదో, ఇషువేగమునకు కారణమయిన యాకర్షణముతోఁ గూడిన యల్లెత్రాటియొక్క ఇషుబాణసంయోగము నశించినప్పటికిని ఆ యిషువేగ మెటులున్నదో అటువలెనే దాహంతికమందును దేహేంద్రియములకుం గారణమయిన అజ్ఞానము నశించినప్పటికిని దేహేంద్రియాదులుండవచ్చును. అయితే యీ దేహేంద్రియాదులకు నాశమెప్పుడనిన; దృష్టాంతమందు మేఘావరణాదులయొక్క నాశమున కెటువలె నియమము లేదో అటువలెనే దేహేంద్రియాదులయొక్క నాశమునకు నియమము లేదు. ప్రారబ్ధ మెప్పుడు నశించుచున్నదో అప్పుడే దేహేంద్రియాదులకు నాశము. దృష్టాంతమందు మేఘావరణ మంధకారమును వృద్ధిచేయుట ప్రత్యక్షముగఁ గన్నారము. దాహంతికమందైతే కర్మజ్ఞానమును వృద్ధిచేయుట కానము గాన సీదృష్టాంత మెటువలె కూడుననిన; త్రివిధకరణములచేత చేయఁబడిన కర్తృ మకర్తయగు నాత్మను కర్తగాను, అభోక్తయగు నాత్మను భోక్తగాను, సుఖదుఃఖములు లేని ఆత్మను దుఃఖముగలవానిగాను జేయుచున్నది కాబట్టి ఇటువలెఁ జేయుటచే అజ్ఞానమునకు వృద్ధి యని యెఱుంగవలయు గావున నజ్ఞానమునకు వృద్ధినిజేయుకర్త మజ్ఞానమును దొలంగఁజేయునేరదు. అయితే, యీ అజ్ఞాన మెటుల నశించు ననిన; ఆత్మజ్ఞానముచేతనే నశించును. మరి యెందుచేతను నశింపనేరదు. జ్ఞాన మెటులవచ్చుననిన; విచారముచేతనే వచ్చును. విచారమువలన జ్ఞానము గలుగునని యెందుకు చెప్పవలెను. కర్తృమువలననే జ్ఞానము గలుగునని చెప్పునమనిన; అటుల చెప్పఁగూడదు. అది యెటువలెననిన; అగ్నిచేత తుత్తు పోఁగొట్టుబడక వృద్ధిపొందినప్పటికిని తండులఘ్నలను ఆకారముగాఁ భరిణమింపఁజేసి

తుత్తు నెటువలె పోగొట్టుచున్నదో, అటువలెనే కర్తముచేత అజ్ఞానము పోగొట్టబడక వృద్ధిబొందినప్పటికి కర్త జన్మజ్ఞాన మాత్రజ్ఞానముగాఁ బరిణమించి అజ్ఞానమును బోగొట్టుచున్నదని చెప్పుదమనిన; అటుల చెప్పఁగూడదు. దృష్టాంతమందు అగ్నితండులములను అన్నాకారముగాఁ బరిణమింపజేసి తుత్తును పోగొట్టుటను ప్రత్యక్షముగాఁ గన్నారము. కాబట్టి యీ యర్థము కూడదు.

అది యెటువలె ననఁగా; కర్తమజ్ఞానమును దొలంగఁజేయునట్టి జ్ఞానమును బుట్టించి యీ జ్ఞానముద్వారా అజ్ఞానమును పోగొట్టునని చెప్పుదమనిన; చెప్పఁగూడదు. మఱి యెట్టులనిన; జ్ఞానమనఁగా, చిత్త వృత్తికి ఆకర్తాద్వాకారముగాఁ బరిణామము కర్తమైతే కర్తాద్వాకార ముగాఁ బరిణమింపజేసెడిది గనుక అజ్ఞానమును దొలంగఁజేయనేరదు. అందువలన కర్తముచేత జ్ఞానము రానేరదు. మఱి యెందువలన వచ్చు ననిన; విచారమువలననే రావలయును. ఏ విచారమువలన రావలయు ననిన; ఆత్మానాత్మవిచారమువలన రావలయును. అయితే ఆత్మజ్ఞానము విచారముద్వారా రావలసినదేకాని మఱియెందుచేతను రాదనుటకు దృష్టాంతము కలదా? యనిన; కలదు. అది యెద్ది యనిన అర్థముతోఁ గూడుకొనియుండెడి గాయత్రి పురుషునిచేత పొందఁబడియున్నప్పటికిని ఆ గాయత్రియొక్క అర్థమును విచారింపకయే తెలియఁబడదు. ఆ గాయత్రియొక్క అర్థమును తెలియవలెననిన; సేతుస్నానము చేసినప్ప టికిని, గంగాసాగరసంగమంబునందు వేయేండ్లు తపస్సుచేసినప్పటికిని, అనేక శివవిష్ణుదేవోపాసనలు చేసినప్పటికిని, పంచాగ్నిమధ్యయందు వదివేలయేండ్లు తపస్సు చేసినప్పటికిని, నూ అశ్వమేధములు చేసినప్పటి కిని, లక్ష గాయత్రి జపము చేసినప్పటికిని, గాయత్రియొక్క అర్థము తెలిసినవారియొద్ద తెలిసికొనుపర్యంతము తెలియక అర్థము తెలిసిన వారినిడిగి వారు చెప్పిన యర్థమును మనస్సుచేత విచారించి ఆ గాయత్రి యొక్క అర్థము నెటువలె తెలిసికొనుచున్నాఁడో అటువలెనే దారాం ప్రతికమందును మృత్తికాస్నానము మొదలై నవి చేసినందున జ్ఞానము రా నేరదు. ఆత్మానాత్మవిచారముచేతనే ఆత్మజ్ఞానము రావలెను. ఈ యర్థ ముం ధనుభవము గలదా యనిన; సర్వానుభవసిద్ధమైన అనుభవము

గలదు. అది యెట్టిదనిన; కర్తవ్యారా చెప్పుచున్నారము. కర్తమనగా నెయ్యది యనిన; స్నానసంధ్యావందన జపోపాసనస్వాధ్యాయ దేవతార్చనాతిథిపూజనవైశ్వదేవతీర్థస్నానాదులు కర్తములని చెప్పబడుచున్నవి. ఈ కర్తములము మన మేమాత్రమైన జేసికొనుచువచ్చితిమిగదా! ఆ కర్తములయొక్కస్వరూపము మన కెఱుకపడలేదే. కాబట్టి కర్తములు చేసికొనుచు వచ్చినందుచేత నెవ్వరికిని ఆత్మజ్ఞానము రానేరదు. విచారము చేతనే ఆత్మజ్ఞానము రావలెను. మఱియును విచారముచేతనే బ్రహ్మజ్ఞానము రావలయు ననుటయందు సర్వానుభవములగు దృష్టాంతములను చెప్పెదము.

అవి యేవియనిన; ఒక పురుషుడు నేడు తిథివారనక్షత్రయోగ కరణంబు లేవి యని యడిగినట్లయితే విచారించి నే డీతిథి, యీవార, మీనక్షత్ర, మీయోగ, మీకరణమని చెప్పుచున్నాడు. విచారింపక పోతే నేను విచారింపలేదు గనుక నెఱుగనని చెప్పుచున్నాడు. అటువలె నేను స్నానసంధ్యావందనాదులు చేయలేదు గనుక నెఱుగనని చెప్పలేదు. మఱియును గుడియందుండెడి దేవున కభిషేకపూజానైవేద్యము లాయెనా యని యడిగితే విచారించినట్లాయెనా కాలేదు అని చెప్పుచున్నాడు. విచారింపకున్న నాకు తెలియదని చెప్పుచున్నాడు గాని సంధ్యావందనాదులు చేయలేదు గనుక నెఱుగనని చెప్పాడు. ఈ ప్రకారముగా లోకమందు సమస్తప్రాణులచేతను ఏయేవస్తువు విచారింపబడుచున్నదో ఆయా వస్తుజ్ఞాన మాప్రాణులకు యథార్థముగానే కలుగుచున్నది. ఈ కర్తాదులచేతను వారలకు ఆయా వస్తుజ్ఞానము రానేరదు. అటువలెనే దాహంతికమందును సమస్తప్రాణులకును ఆత్మజ్ఞానము విచారణచేతనే రావలెను గాని కర్మోపాసనచేతను రానేరదు. కర్త చేత జ్ఞానము వచ్చునని శ్రుతులయందు జెప్పబడియుండగా రాదని చెప్పటచేత శ్రుతులకు వైయర్థ్యము వచ్చునంటివేని వైయర్థ్యము రాకుండ జెప్పెదను. అది యెఱులనగా; కర్తైకదేశమే జ్ఞానమునకు పరంపరాసాధనముగాని నానావిధకర్తములును జ్ఞానమునకు సాధనములు కావు కనుక శ్రుతికి విరోధము కాదు. అట్లయితే కర్త లెన్ని విధంబులనిన; లోకమనియు వైదికమనియు రెండువిధములు. ఈ రెండు

లోకలను సగము లొకకర్త, లొకకర్త జీవనమునకు హేతు వాయెను. అందువలన జ్ఞానము పుట్టినెరదు. కడమ సగమైన వైదికకర్త నిత్యమనియు, నైమిత్తికమనియు, కామ్యమనియు, నిషిద్ధమనియు, ప్రాయశ్చిత్తమనియు నైదువిధములు. వానియందు కామ్యకర్త చేత జ్ఞానము రానేరదు. స్వర్గాదులు వచ్చును. నిషిద్ధకర్తచేత కాలసూత్రాదివరకములు వచ్చును. ప్రాయశ్చిత్తకర్త పురుషున కధికారత్వమును సంపాదించి ప్రత్యవాయమును బోగొట్టును. ఈ త్రివిధకర్తములును రాజసతామసకర్తములని చెప్పబడును. ఇవి జన్మ సుఖదుఃఖముల నిచ్చుచుండును. ఈ రాజసతామసకర్తలచేత జ్ఞానము రానేరదు. శేషించిన సాత్వికకర్తలయందైతే చిత్తశుద్ధి కలుగును. ఆ చిత్తశుద్ధి జ్ఞానమునకు పరంపరాసాధనమని చెప్పబడును.

అది యెటు లనగా; ఈ నిత్యనైమిత్తికరూపమయిన సాత్వికకర్త వలన చిత్తశుద్ధి. చిత్తశుద్ధిద్వారా నిత్యానిత్యవస్తువివేకము, నిత్యానిత్యవస్తువివేకద్వారా ఇహముత్పాదపలభోగవిరాగము, ఇహముత్పాదపలభోగవిరాగద్వారా శమాదిషట్కగుంపత్తి, శమాదిషట్కగుంపత్తిద్వారా ముముక్షుత్వము, మోక్షేచ్ఛద్వారా సద్గురులాభము, సద్గురులాభద్వారా శ్రవణము, శ్రవణద్వారా మననము, మననద్వారా నిదిధ్యాసనము కలిగి, నిదిధ్యాసనద్వారా జ్ఞానము వచ్చును. ఈ ప్రకారముగా కర్మదేశము జ్ఞానమునుగూర్చి పరంపరాసాధనము. విచారమోసాత్మోత్సాధనము. ఈ యర్థమందు దృష్టాంతము. — ఆకలికొన్నవాని కయ్యాకలి పోవుటకు వ్యవస్థమయిన అన్నమెటుల సాత్మోత్సాధనమో ఆ యన్నమునకై దున్నుట విత్తుట మొదలయినవి యెటుల పరంపరాసాధనములో అటులనే విచారము జ్ఞానమునకు సాత్మోత్సాధనము. కర్మదేశము పరంపరాసాధనము. ఈ యర్థమందు సందేహము లేదు. ఈ ప్రకారముగా అజ్ఞానముయొక్కస్వరూపంబును ఆత్మయొక్క స్వరూపంబును లెస్సగా విచారించి ఆయాత్మ వేదని యెవఁడెఱుంగుచున్నాడో వాఁడే జీవస్తుత్తుడు, వాఁడే విద్వాంసుడు, వాఁడే యోగి, వాఁడే సచ్చిదానందస్వరూపమయిన బ్రహ్మమని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది త్రయోదశ వర్ణకము.

చతుర్థశవర్ణకము

—ॐ జ్ఞానాజ్ఞానస్వరూపవివేచనము ॐ—

శ్లో. జ్ఞానాజ్ఞానే విచార్యేతే కారణే బంధమోక్షయోః,
అనుగ్రహార్థం లోకానాం మయా శాస్త్రం ప్రవక్ష్యతే.

జ్ఞానస్వరూపంబును నజ్ఞానస్వరూపంబును విచారించుచున్నారము. జ్ఞానంబున నెయ్యది? అజ్ఞానంబున నెద్ది? యనిన; నేను బ్రహ్మమని యెఱుఁగుట జ్ఞానము. నేను మరుష్యుడనని యెఱుఁగుట అజ్ఞానము. మఱియు జ్ఞానంబున నెయ్యది? అజ్ఞానంబున నెయ్యది? యని సవిశేషముగా విచారితము. అజ్ఞానమనగా; అద్వితీయుఁడగు ఆత్మను సద్వితీయుఁడనియు, అపరిచ్ఛిన్నమయిన యాత్మను పరిచ్ఛిన్నుఁడనియు, అసంగుఁడయిన యాత్మను సంగి యనియు, అకర్తయయిన యాత్మను కర్త యనియు, అభోక్త యగు నాత్మను భోక్త యనియుఁ దలంపించునట్టి దెయ్యదియో అయ్యదియో అజ్ఞానము. జ్ఞాన మనగా; అద్వితీయుఁడయిన ఆత్మను అద్వితీయుఁడనియు, అపరిచ్ఛిన్నుఁడైన ఆత్మను అపరిచ్ఛిన్నుఁడనియు, అసంగుఁడయిన ఆత్మను అసంగుఁడనియు, అకర్త యగు ఆత్మను అకర్త యనియు, అభోక్త యగు ఆత్మను అభోక్త యనియు నేది తలంపించుచున్నదో అదియే జ్ఞానము. ఓయీ! అద్వితీయుఁడగు ఆత్మ నద్వితీయుఁడుగా దోచుట యజ్ఞానమని చెప్పితిరి. ప్రత్యక్షమందు సద్వితీయుఁడుగా దోచుచున్నాఁడే యనిన; నీవు నేను వీడు వాడు దేవదత్తుడు యజ్ఞదత్తుడు అని యనేకవిధములుగా దోచుటయే అజ్ఞానము. అపరిచ్ఛిన్నుఁడగు ఆత్మ పరిచ్ఛిన్నుఁడుగా దోచుట యజ్ఞానమని చెప్పితిరి. ప్రత్యక్షమందు పరిచ్ఛిన్నుఁడుగానే తోచుచున్నాఁడే యనిన; ఈ యింటియం దుంటిని, ఈ యింటియం దుండలేదు. ఈదేశమందుంటిని. ఈదేశమం దుండలేదని పరిచ్ఛిన్నుఁడుగా దోచుటయే అజ్ఞానము. అసంగుఁడయిన ఆత్మను సంగుఁడుగా దోచుట యజ్ఞాన మని చెప్పితిరి. ప్రత్యక్షమందు సంగిగా దోచుచున్నాఁడే యనిన; వారితోడఁ గూడుకొనియుంటిని. వీరితోడఁ గూడుకొని యుంటిని అన్నదమ్ములతోఁగూడు

కొనియుంటిని అని సంగిగాఁ దోచుటయే అజ్ఞానము. అకర్తయనిన ఆత్మకర్తగాఁ దోచుట యజ్ఞానమని చెప్పితిరి. ప్రత్యక్షమందు కర్తగాఁ దోచుచున్నాఁడే యనిన; నేను స్నానము చేసితిని. సంధ్యావందనము జేసితిని. పాపము జేసితిని, అని కర్తగాఁ దోచుటయే అజ్ఞానము. అభోక్తమైన యాత్మ భోక్తగాఁ దోచుట యజ్ఞానమని చెప్పితిరి. ప్రత్యక్షమందు భోక్తగాఁ దోచుచున్నాఁడే యనిన; నేను భోజనము చేసితిని. ఫలాహారము చేసితిని. ఆవుపాలు త్రాగితిని అని భోక్తగాఁ దోచుటయే అజ్ఞానము. అయితే అద్వితీయుఁడగు నాత్మ అద్వితీయుఁడు గానే తోపించెడి జ్ఞానమని చెప్పితిరి. అట్లు అద్వితీయుఁడై తోచుచున్నాఁడా? యనిన; తోచుచున్నాఁడు. అది యెటులనఁగా; ఆత్మకు అద్వితీయత్వము నెఱిగించి యద్వితీయుఁడై తోచుచున్నాఁడని చెప్పవలెను. కాబట్టి ఆత్మకు అద్వితీయత్వ మన నెయ్యది యనిన; సజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేదరహితత్వము.

అచెట్లనిన; దృష్టాంతపూర్వకంబుగ నిరూపించుచున్నారము. ఆ దృష్టాంత మెయ్యదియనిన; వృక్షంబునకు వృక్షాంతరము. ఆ దృష్టాంత మైన వృక్షమందు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతంబులును వానియొక్క భేదంబును కలదనుట చెప్పిచూపి దాఁర్థికమైన యాత్మయందు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేదము లేదని శ్రుతులు చెప్పుచున్నవి. ఆత్మయందు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతంబులును వానియొక్క భేదంబును ప్రసక్తమయినదా! ఆత్మకు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతంబులును వానియొక్క భేదంబును లేదనెడి శ్రుతి తోచవలెను. ప్రసక్తమయినదాయనిన; ప్రసక్తమయినది. ఎట్లు ప్రసక్తమయిన దనిన; వస్తుత్వసమానముచేత, వస్తుత్వసమాన మనఁగా నెయ్యది? ఆత్మ యొక వస్తువు, అనాత్మ యొకవస్తువు నని తోచుట వస్తుత్వసమానము. అనాత్మయైన వస్తువునందు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతములును వానియొక్క భేదంబునున్నది గావున ఆత్మయు నొకవస్తువుగనుటచేత ఆ యాత్మయందు సజాతీయ స్వగతత్వంబును వానియొక్క భేదంబును ప్రసక్తమాయెను. కాబట్టి ఆత్మయందు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతత్వంబులును వానియొక్క భేదమును లేదని శ్రుతి చెప్పినమాత్రముచేత నీ యర్థము మనకు బుద్ధియుం దెలువలె నెక్కువనిన; విచారించినచో నెక్కును.

అది యెటులనగా; ఆత్మయనగా; సద్రాపుడు కదా! సద్రా
పుడైన యాత్మకు స్వతంత్రము లేదు. కాబట్టి సజాతీయంబును సజా
తీయభేదంబును లేదు. అట్లయితే నీవున్నాడవు. నేనున్నాడను. నీడు
న్నాడు. వాడున్నాడు. దేవదత్తుడున్నాడు. యజ్ఞదత్తుడున్నాడు.
కృష్ణుడున్నాడు. రాముడున్నాడు అనియును 'పృథ్వీసతీ, ఆపస్వత్యః,
తేజస్వతీ, వాయుస్సక' అనియును సత్తున కనేక భేదములు కానబడు
చున్నవి గనుకను ఆత్మకు సజాతీయభేదము లేదని యెట్లు చెప్పవచ్చు
ననిన; అంతటను 'సక సక సక' అనేసత్తు యేకరూపమైయున్నది గనుక
ఆత్మకు సజాతీయంబును భేదంబును లేదని చెప్పవచ్చును. సత్తు ఏక
రూపమైయున్నది. దానికి భేదములేదని చెప్పితిరి. 'ఘటః ఘటః ఘటః'
అనునదియును నేకరూపంబుగా నున్నది. కాబట్టి అక్కడను భేదము
లేకపోవలెను, ఉన్నది గనుక సత్తుకు నేకరూపత్వముచేతను సజాతీయం
బును సజాతీయభేదంబును లేదని చెప్పగూడదని యంటివేని, ఆ ఘటా
దులయందు ఆకారవైలక్షణ్యం బుండుటవలనను సత్తునం దయ్యాకార
వైలక్షణ్యంబు లేకుండుటవలనను సద్రాపుడైన ఆత్మకు సజాతీయం
బును సజాతీయభేదంబును లేదు. అయితే ఆత్మకు విజాతీయంబును
విజాతీయభేదంబును గలదా? లేదా? యనిన, ఆత్మయనగా; సద్రాపు
డగుటవలన నయ్యాత్మకు విజాతీయ ముసత్తు. అసత్తనగా; ప్రపం
చము. ఆ ప్రపంచము లేకయుండెడిది గావున అసత్తనబడియెను. ఆ
యసత్తయిన ప్రపంచము సత్తయిన ఆత్మకు సద్వితీయత్వమును సంపా
దించినేరదు. అది యెటులనగా; అసత్తయిన వంధ్యాపుత్రుడు తల్లిని
పుత్రవతి యని యెటుల ననిపింపలేదో, అటుల అసత్తయిన ప్రపంచ
మాత్మకు సద్వితీయత్వమును సంపాదించినేరదు. కాబట్టి సత్తయిన
ఆత్మకు విజాతీయంబును విజాతీయభేదంబును లేదు. అయితే దృష్టాంత
మయిన వృక్షమందు పత్రపుష్పఫలాదులచేతను స్వగతంబును స్వగత
భేదంబును బ్రత్యక్షంబుగఁ దోచినటువలె ఆత్మకు సచ్చిదానందముల
చేతను స్వగతంబును స్వగతభేదంబు నున్నదంటివేని దాఙ్గారికమైన
ఆత్మకైతే సచ్చిదానందములు స్వరూపమాయెను గనుక శబ్దమాత్రము
చేత భేదము తోచినను ఆ సచ్చిదానందములచేతను ప్రత్యక్షముగా

భేదము తోచలేదు గనుకను ఆత్మ కా సచ్చిదానందములచేత స్వగతంబును స్వగతభేదంబును లేదు. సచ్చిదానందములు శబ్దమాత్ర భేదము చేతను హస్తకరపాణిశబ్దములవలె పర్యాయపదములు కాకుండుటవలనను శబ్దభేదములవలె పర్యాయపదములు కాకుండుటవలనను శబ్దభేదమువలన వర్థభేదంబును గలిగియుండుటవలనను సచ్చిదానందములకు భేదము కలదు. కాబట్టి సచ్చిదానందములవలన నాత్మకు స్వగతభేదంబునం గలదని చెప్పితివేని సచ్చిదానందములకు శబ్దభేదంబు నర్థభేదంబు నున్నను, ఆ సచ్చిదానందములచేత నాత్మకు భేదము లేదనుట దృష్టాంత పూర్వకముగ వివరించెదము.

అగ్నియందు లోహితమనియు, నుష్ణమనియు, బ్రకాశమనియు మూడువిధంబులున్నవి. ఈ మూడువిధంబులైన లోహితోష్ణప్రకాశంబులు ఆ శబ్దభిన్నంబులైనప్పటికిని యీ శబ్దంబులయం దర్థభేదము తోచినప్పటికిని హస్తకరపాణిశబ్దములవలె పర్యాయశబ్దములు గాక పోయినప్పటికిని యీ సచ్చిదానందము లాత్మకు స్వరూపమే. సందేహము లేదు. ఇంతేకాదు; దృష్టాంతమయిన అగ్నికి స్వరూపమయిన లోహితోష్ణప్రకాశముల కొకసమయమందు ప్రత్యక్షంబుగఁ బ్రతిబంధము కానబడును గనుక వానికి ధర్మత్వగుణత్వంబులు చెప్పినఁ జెప్పవచ్చును. దారాంతికమయిన ఆత్మయం దన్ననో సచ్చిదానందంబులకు సర్వాత్మనా భేదము చెప్పఁగూడదు. ఎందుచేత చెప్పఁగూడదని; శ్రుతికి విరోధమగుటవలనను ఆత్మ నిరవయవుడగుటవలనను చెప్పఁగూడదు. కాబట్టి సచ్చిదానందంబు లఖండములు. అందువలన సద్విత్తీయత్వము. అదెట్లనిన; సత్తే స్వయముగాఁ దోచుచున్నది గనుక చిత్తాయెను. ఆ చిత్తైన సత్తు రెండువస్తువులు గలిగినది గాకపోయెను గనుక అదియే ఆనందమాయెను. కావున సచ్చిదానందంబులకు భేదంబు లేదు. అయితే ఆత్మకు నద్విత్తీయత్వము యుక్తియు క్తమయిన యనుభవము లేక యీ చెప్పినమాటమాత్రముచేతనే ఆత్మ యద్విత్తీయుం డని బుద్ధియం దెటుల యెక్కుననిన; విచారింపఁగా బుద్ధియం దెక్కును. ఎటులయనిన; లేనివస్తువున్నదని చెప్పఁగూడదు గనుక సత్తున్నదనుటకు సందేహము లేదు. ఆ సత్తు తోచుచున్నదా? యనిన; తోచని

వస్తువు కల దనుటకు వ్యవహారంబునకు విషయంబు గాదు గావున సత్తు తోఁచుచున్నదని చెప్పవలయును. అ తోఁచునట్టి సత్తు స్వయముగాఁ దానే తోఁచుచున్నదో మఱియొక దానివలన తోఁపించబడుచున్నదో యనిన; తానే యని చెప్పవలెను. కాబట్టి ఆసత్తే చిత్తై సిద్ధించుచున్నది. అటుగాక యన్యముచేతఁ దోఁచుచున్నదని చెప్పినట్లయితే ఆ సత్తును తోఁపించునదియే అన్యము. అది సదంతరమో సద్విలక్షణమో యనిన; సదంతర మని చెప్పవలయును. తాను నికృష్టమై యుండి సత్తును తోఁపించుచున్నదో లేక సామ్యమయి యుండి తోఁపించుచున్నదో యనిన; ఆ యాత్మస్వరూపమయిన సత్తును తోఁపించుచునుండు సదంతర మంతకన్న నికృష్టమయియుండి ఆసత్తును తోపించుచున్నదని చెప్పినపక్షమందు సూర్యునికన్న నికృష్టమయిన దీపము సూర్యుని తోఁపించవలయును. అటువలె తోఁపించలేదు. కాబట్టి సదంతరము సత్తుకంటె నికృష్టమయియుండి ఆ సత్తును దోఁపించుచున్నదని చెప్పఁ గూడదు.

అయితే, ఆసదంతరము సత్తుకు సమానమయి యుండి ఆసత్తును తోఁపించఁ జేయుచున్నదని చెప్పటకు దీపమునకు సమానమయిన దీపాంతర మాదీపంబుతోఁపించవలెను. కావున ఆసదంతరంబునకు ప్రకాశాతిశయంబును సంపాదించెడి వస్తువు సత్తనియు నిరూపింపరాదు. కనుక అని సత్తని చెప్పుదమనిన; అది సప్రకాశమో అప్రకాశమో యని నిరూపించఁగూడదు. కనుక సప్రకాశమైన సత్తే చిత్తాయెను. సత్తుకు సప్రకాశత్వమును, అద్వితీయత్వంబును వేదాంతులకన్న నన్యులచేత సంగకరింపఁ బడలేదు. కనుక ఆయాత్మస్వరూపమయిన సత్తును తోఁపించెడి సదంతరంబునకు ప్రకాశాతిశయంబును సంపాదించెడి సప్రకాశమని చెప్పఁగూడదు. చెప్పుద మనిన; అప్రకాశ మయిన వస్తువు ప్రమాణవస్తువునకు ప్రకాశాతిశయమును సంపాదించుట కానము గనుక అప్రకాశ మని చెప్పఁగూడదు. అయితే, అన్యవస్తువు చేత నతిశయమును బొంది సదంతర మాత్మ యని యతనితోఁ జెప్పుచున్న దని చెప్పినచో అన్య వస్తు వనఁగా; నసత్తు గావున నటులనుం జెప్పఁగూడదు. అట్లయితే ఆత్మస్వరూపమయిన సత్తుకు ప్రకాశాతిశయ మును సంపాదించెడి సదంతరమునకు ప్రకాశాతిశయమును సంపా

దించునట్టి సత్తు మఱియొకటి యని చెప్పవలెను. అటుల చెప్పినట్లయితే ఆసత్తుకు ప్రకాశాతీత్యమును సంపాదించెడి సత్తు ఒకటి, ఆసత్తుకు ప్రకాశత్వమును సంపాదించెడి సత్తు మఱియొకటి యని ఈ ప్రకారముగా ననవస్తాదోషంబును ఆ ప్రకాశత్వంబును వచ్చి అద్వితీయత్వమును చెప్పెడివారికి పరిహారంబుగా పిడుగు పడినట్లుగును. లోకంబునం దొకవస్తువున కతిశయమును సంపాదించు వస్తువు తా నతిశయముగ నుండగ మఱియొక వస్తువున కతిశయమును సంపాదించుచున్నదనుట అజ్ఞాలయందు కన్నారము గనుక పక్షత్రయంబును గూడదు. సత్తు తోఁపించెడి సదంతరము తానే ప్రకాశమయి యుండి ఆ సద్వస్తువును తోఁపించుచున్నది యని చెప్పవలయును. ఇటువలె చెప్పినట్లయితే సత్ప్రకాశ మయిన సదంతరము చిత్తై సిద్ధించును. అట్లయితే లోకంబునం దాకాశమవలె నుపాధి వినాగా సత్త్వాద్వయంబు నిరూపింపగూడదు గనుకను నిరుపాధికమయిన సత్తై అద్వితీయ మని శ్రుత్యాదులచేత నిరూపింపబడినది గనుక అప్రకాశమయిన సదంతరముచేతను ఆత్మయైన సత్తు తోఁపింపబడుచున్న దని చెప్పగూడదు.

మఱి యెటులనగా; ఆత్మస్వరూపమయిన సత్తు తానే ప్రకాశమయి యున్నది గనుక అదే చిత్తైసిద్ధిచేయును. ఇటుల చెప్పక ఘటాదులకు విలక్షణమయిన దీపాదులచేతను ఘటాదులకువలె సత్తుకు విలక్షణమైన వస్తువుచేతను సత్తు తోఁపించుచున్నదని చెప్పద మన; దృష్టాంతమందు ఘటాదులును దీపాదులును సమానసత్త్వాంబులై యున్నవి గాన ఆఘటాదులకంటె దీపాదుల కపేక్షించిన ప్రకాశత్వము ప్రత్యక్షముగఁ గానబడుచున్నది గనుక దీపాదులచేతను ఘటాదులు తోఁపింపవచ్చును. ద్వారాంతికమందయితే సద్విలక్షణ మయిన వస్తువు ఆసత్తు గనుక దానికి వస్తుత్వము చెప్పగూడదు. సద్విలక్షణ మగు నసత్తుచేత సత్తు తోఁపింపబడుచున్న దని చెప్పగూడదు. లోకమందు వనము కాడు వీనియందు లేని దీపాదులచేత నైనఁగాని భ్రాంతిచేత తోఁచునట్టి యుపాధ్యనేకములచేత నైనఁగాని, ఘటాదులు తోఁచుచున్నవని చెప్పగూడదు. కాబట్టి లోకమందు సత్తును తోఁపించెడి పదార్థ మొకటియైన లేకుండుటవలనను సమస్తపదార్థంబులును

సత్తునం దారోపింపబడుటవలనను ఆ పదార్థంబులు సత్తును ఉపజీవించు కొని తోచుటవలనను సత్తు స్వప్రకాశ్యమయినది. ఆ స్వప్రకాశ్యమయిన సత్తే చిత్తు. ఆ చిత్తయిన సత్తుకు విలక్షణమైయుండు వస్తువు అసత్తయియున్నది గనుక ఆ సత్తే రెండువస్తువులు గలిగినది గాక పోయెను గనుక ఆ సత్తే చిత్తయి యానందస్వరూపమాయెను. లోకంబు నందు రెండువస్తువులు గలిగినది గాకపోయిన వస్తువే యానందమై యుండుట కలదా? యనిన; కలదు.

అది యెటు లనఁగా; సుషుప్తియందు రెండవవస్తువు లేనందున నదియే యానందమాయెను. జాగ్రత్సృష్టంబులయందు రెండవవస్తువు కలిగియుండుటవలన దుఃఖమే తోచుచున్నది. జాగ్రతయందు నేకాంతమై (కార్యాలోచన, మోహము మున్నగు విషయములందు మనస్సు ఏకాగ్రత నొంది పారవశ్యమున) యున్నసమయంబున రెండవవస్తువు ననుసంధానము చేయకుండుటవలన సమస్తమయినవారికి నానందమే తోచుచున్నది. ఏకాంతమం దుండెడి పురుషుడు రెండవవస్తువును స్మరింపక సుఖముగ నున్నప్పటికిని, అవశ్యముగ రెండవవస్తువును స్మరింపజేయునట్టి యొకశబ్దశ్రవణంజేనియు నొకరూపదర్శనంజేనియుఁ దోచుచుండఁగా నుభయరూపకమైన దుఃఖమే తోచుచున్నది. వస్త్రవస్త్రతర మగపడెనేని భయము కలుగునని శ్రుతి చెప్పుచున్నది గనుక సుషుప్తియందు వస్త్రవస్త్రతరము తోచలేదు గావున ఆనంద మాయెను. ఆ సుషుప్తి యానందమందుఁ గల్పింపబడిన దగుటవలన రజ్జ్వాదులయందు కల్పింపబడిన సర్పాదులవలె నానందవ్యతిరిక్తము గాక పోయెను. అందువలన నానందమని చెప్పబడుచున్నది. కాబట్టి సద్రాఘండయిన యాత్మకు సదంతరము లేదు. కనుక సజాతీయంబును సజాతీయభేదంబును విజాతీయమును నసత్తయి యున్నవి గనుక విజాతీయంబును విజాతీయభేదంబును లేదు. సత్తే చిత్తు, చిత్తే ఆనందంబు నయ్యెఁగాన స్వగతంబును స్వగతభేదంబును లేదు. కాబట్టి ఆత్మకు సజాతీయ స్వగతభేదములు లేవు. అందువలననే ఆత్మ యద్వితీయుం డని శ్రుతి చెప్పెను. యుక్త్యనుభవములచేతను సిద్ధమే. అద్వితీయుండైన యాత్మ నేనని ముముక్షువులైనవార లెఱుంగఁదగినది, ఆత్మ యద్వితీయుం డని

శ్రుతి యెట్లు చెప్పుచున్నదో అటులే ఆత్మ పరిపూర్ణుడని శ్రుతి చెప్పుచున్నది. కనుక ఆత్మకు పరిపూర్ణత్వమెటువలెనని విచారించుకము. పరిపూర్ణత్వమనగా—వ్యాపకత్వమా? లేక విభుత్వమా? లేక అపరిచ్ఛిన్నత్వమా? యనిన; అపరిచ్ఛిన్నత్వమే పరిపూర్ణత్వమని చెప్పవలెను. వ్యాపకత్వమే పరిపూర్ణత్వమని చెప్పఁగూడదా? యనిన; వ్యాపకత్వము స్వకార్యమైనందున నాకార్యము పృథివ్యాదులకు నున్నది గనుక వ్యాపకత్వము పరిపూర్ణత్వమని చెప్పఁగూడదు. అయితే విభుత్వమే పరిపూర్ణత్వమని చెప్పుదమనిన; విభుత్వము సర్వమూహచార్తద్రవ్యసంయోగమగుటవలన నది యాకాశాదులకు నున్నది. కనుక విభుత్వము పరిపూర్ణత్వమని చెప్పఁగూడదు. కనుక అపరిచ్ఛిన్నత్వమే పరిపూర్ణత్వమని చెప్పవలెను. ఈ యపరిచ్ఛిన్నత్వము పరిచ్ఛిన్నమైన పృథివ్యాకాశాదులకు లేదు. ఆత్మకైతే వ్యాపకత్వవిభుత్వాపరిచ్ఛిన్నత్వములు కలవు. ఎట్లునగా—పృథివ్యాదులకు స్వకార్యములైన చతుర్విధభూతగ్రామాదులయందు ననున్మాతత్వమెటువలెనున్నదో అటువలెనే ఆత్మకును స్వకార్యమైన ప్రపంచమం దనున్మాతత్వం బుండుటవలన వ్యాపకత్వంబున్న యది. ఆకాశాదులకు సర్వమూహచార్తద్రవ్యసంయోగిత్వమెట్లులున్నదో అటులే ఆత్మకును సర్వమూహచార్తద్రవ్యసంయోగిత్వమున్నది. కనుక విభుత్వంబు నున్నది. అట్లగుటవలన వ్యాపకుండు విభుండు నగువాడే యాత్మయని చెప్పవలయును. అటుల చెప్పినట్లయితే ఆత్మకు అద్వితీయత్వము తోచుచున్నది. గనుక అపరిచ్ఛిన్నత్వమే పరిపూర్ణత్వమని చెప్పవలెను. అటుల చెప్పుటవలన పూర్వము చెప్పబడిన అద్వితీయత్వమే యపరిచ్ఛిన్నత్వముగ సిద్ధించెను. ఆ యద్వితీయత్వమే యపరిచ్ఛిన్నమైనప్పటికిని మఱియును విశేషముగ విచారించుచున్నారము. అది యెట్లులనిన; త్రివిధపరిచ్ఛేదశూన్యత్వమే యపరిచ్ఛిన్నత్వము. పరిచ్ఛిన్నత్వమందుఁ బ్రసక్తమాయెనా? యనిన; అనాదిగా భ్రాంతిచేతను బ్రసక్తమైయున్నది. ఎట్లుల ప్రసక్తమాయెననిన; ఈ దేశమందుంటి. ఈ దేశమందుండలేదని దేశముచేతను, ఈ సంవత్సరంబునందుఁ బుట్టితిని. ఇతఁమీఁద లేకపోవుచున్నానని కాలముచేతను, ఈ వస్తువు నేను గానని వస్తువుచేతను, పరిచ్ఛిన్నుడై దోచుచున్నాఁడు. భ్రాంతిచేతఁ దోచునట్టి ఈ పరిచ్ఛిన్నత్వము విచారింపఁగా లేకపోవుచున్నది.

అది యెట్లు లనిన; ఆత్మ యంతటను వ్యాపకుడై యుండుటవలన దేశముచేతను, నిత్యుడై యుండుటవలన కాలముచేతను, సర్వాత్ముడై యుండుటవలన వస్తువుచేతను పరిచ్ఛిన్నత్వము లేదు. ఆత్మకు త్రివిధ పరిచ్ఛేదశూన్యత్వమే యపరిచ్ఛిన్నత్వమని యెందుకు చెప్పవలెను. దేశముచేత పరిచ్ఛేదము లేకుండుటయే యపరిచ్ఛిన్నత్వమని చెప్పద మనగా; ఆకాశమునకును దేశముచేత పరిచ్ఛేదము లేదు. కనుక దానికి అపరిచ్ఛిన్నత్వము వచ్చును. ఆయాకాశమునకు అపరిచ్ఛిన్నత్వమును త్రోయుటకొఱకు కాలముచేతను ఆత్మ పరిచ్ఛేదరాహిత్యం డని యంగీకరింపవలెను. అయితే ఆకాశమునకు కాలముచేత పరిచ్ఛిన్నత్వము కలదా? యనిన; శ్రుతియం దాకాశమునకు నుత్పత్తినాశములు చెప్పబడెను. కనుక కాలముచేతను ఆకాశమునకు పరిచ్ఛిన్నత్వము కలదు. అయితే ఆత్మకు దేశకాలములచేత పరిచ్ఛేదరాహిత్యమే యపరిచ్ఛిన్నత్వమని చెప్పదమనిన; కాలమునకు దేశముచేతను తనచేతను పరిచ్ఛేదరాహిత్యమున్నది. కనుక దానికి పరిచ్ఛిన్నత్వము వచ్చును. దానికి అపరిచ్ఛిన్నత్వమును త్రోయుటకొఱకు వస్తువుచేత పరిచ్ఛేదరాహిత్యమే యపరిచ్ఛిన్నత్వమని యంగీకరింపవలయును. అయితే కాలమునకు వస్తువుచేత పరిచ్ఛిన్నత్వము కలదా యనిన; కాల మాకాశాది వస్తువు కాదు. కనుక వస్తువుచేత కాలమునకు పరిచ్ఛిన్నత్వము కలదు. ఇటుల చెప్పటచేత ఆత్మకు వస్తువుచేత పరిచ్ఛిన్నత్వము తోచుచున్నది.

అది యెట్లులనిన; ఆత్మ వ్యాపకుడై యున్నాడు. కనుక ఆత్మకు దేశకాలములచేత పరిచ్ఛేదరాహిత్యము కలిగియున్నప్పటికిని ఆత్మ యాకాశాదివస్తువు కాదు. కనుక వస్తువుచేత పరిచ్ఛేదముతోచుచున్నదంటివేని ఆత్మకు వస్తువుచేతను పరిచ్ఛిన్నత్వము లేదు. ఆకాశము, వాయువు, తేజస్సు, అప్ప, పృథివి వీనికి కాలమనెడి వ్యవహారములేదు గావునను, కాలము నుపజీవించుకొని యాకాశాదులు ఉండలేదు గనుకను, వానివలెనే కాలమవిద్యాపరిణామము గనుకను, వ్యవహారంబునందు ఆకాశాదులును కాలంబును భిన్నసత్తాకంబులై తోచుచున్నవి గనుకను ఘటాదులచేత ఘటాదులకు పరిచ్ఛిన్నత్వ మెట్లు ప్రత్యక్షమో అటులే ఆకాశాదులచేత కాలమునకు పరిచ్ఛిన్నత్వము ప్రత్యక్షముగా తోచుచున్నది. కనుక వస్తువుచేత కాలమునకు పరిచ్ఛిన్నత్వము

యుక్తము, ఆత్మయైతే ఆకాశాదులుగాని వానివలె; దోచినప్పటికిని సత్తై యున్నాఁడు గనుకను ఆ యాత్మస్వరూపమైన సత్తును ఉపదేశించు కొని ఆకాశాదు లున్నవి గనుకను రజ్జ్వాదులయం దారోపింపఁబడిన సర్పాదు లా రజ్జ్వాదులకంటెఁ బరిచ్ఛిన్నము లేటుల కావో మృత్తు నందుఁ దోచెడి ఘటాదులు మృత్పరిచ్ఛిన్నము లేటువలెఁ గావో అటు వలెనే ఆత్మస్వరూపమైన సత్తుకంటె వేఱుగా లేదు గాన ఆత్మకు పరిచ్ఛేదకములు కావు గనుక ఆత్మకు వస్తువువలనను బరిచ్ఛిన్నత్వము లేదనెడిది యుక్తమే. అట్లుతే దేశంబును కాలంబును వస్తువులై యున్నవి గాన వస్తువుచేతను పరిచ్ఛేదరాహిత్యమే ఆత్మకు అపరిచ్ఛిన్నత్వ మని చెప్పినఁ జాలదా యనినఁ; జాలును. అయినను దేశకాలంబులకు ఆకాశాదులకువలె వస్తుత్వప్రసిద్ధి లేదు గనుక ఆత్మకు స్వతస్సిద్ధమయిన వ్యాపకత్వంబును నిత్యత్వంబును సర్వాత్మకత్వంబును, అనాది యగు నజ్ఞానమువలన వచ్చిన దేహేంద్రియాద్యధ్యాసవలన తోచదయ్యెఁ గాన నా భ్రాంతిని దోలఁగఁజేయుటకొఱకు త్రివిధపరిచ్ఛేదకూన్యత్వ మపరిచ్ఛిన్నత్వమని చెప్పవలసివచ్చెను. అదే యఖండత్వము. అదే యద్వితీయత్వము అని శ్రుత్యాదులచేతఁ జెప్పఁబడినది. ఈ చొప్పున విచారించి పరపూర్ణుడయినయాత్మ నేనని యెవఁ డెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము. అసంగత్వమును విచారించుదము. ఆత్మకు సంగిత్వము ప్రసక్తమైనఁగదా అసంగత్వ మెటులని విచారింపవలెను, ఆత్మకు సంగిత్వము గలదా? యనినఁ; గలదు. ఎటువలె గలదనినఁ; భ్రాంతిజన్యమయిన దేహేంద్రియాధ్యాసవలన సంగిత్వము తోచుచున్నది. ఇంతేకాదు. వారితోఁగూడియుంటిని. వీరితోఁగూడియుంటిని అని సంగిత్వము తోచుచున్నది. విచారించి ఆత్మ యద్వితీయుడని యెప్పు డెఱుఁగుచున్నాఁడో, అప్పుడు రెండవవస్తువు లేదు గనుక ఆత్మకు సంగిత్వము దోలఁగును. పరమార్థతః ఆత్మ యద్వితీయుఁడు గనుక అసంగుడై యున్నప్పటికిని వ్యవహారకాలమందు సంగివలెనే తోచునట్టి యాత్మకు నసంగత్వ మెటువలె కూడుననినఁ; రజ్జ్వాదులయం దారోపింపఁబడిన సర్పాదులతోడ నారజ్జ్వాదులకు కాలత్రయ మందును నెటువలె సంగము లేదో అటువలెనే ఆత్మయం దారోపింపఁబడి తోచునట్టి దేహేంద్రియాదిప్రపంచముతోడను ఆత్మకు కాల

త్రయమందును సంగము లేదు. ఇంతమాత్రమే కాదు. లోకమందు సావయవములై యుండెడి పదార్థములను అన్యోన్యసంగము గన్నారము. నిరవయవములై యుండెడి పదార్థములకు సావయవము లగు పదార్థములతో కాలత్రయమందును సంగము గానమే యనిన; చెప్పి చూపుచున్నారము. పుష్కారమందు నిరవయవము లని సమస్తమై యుండెడి ఆకాశాదులకు పృథివ్యాదులతోడి సంగము చెప్పఁగానము. సంగము చెప్పినట్లయితే జలాదులసంగమువలన వస్త్రాదులకు అర్థ త్యాదికము లేటువలె వచ్చుచున్న వో అటువలెనే ఆకాశాదులకు పృథి వ్యాదులతోడి సంగమువలన నాయాపృథివ్యాదివికారములు రావలెను. అటువలె వచ్చినది కానము గనుక ఆయాకాశాదులకు పృథివ్యాదుల తోడ నెటువలె సంగము లేదో అటువలెనే ఆత్మయును భ్రాంతివలన దేహేంద్రియాది ప్రపంచముతోఁ గూడుకొనియుండునట్టి వానివలె దోచినప్పటికిని ఆత్మ యసంగుడే. వ్యవహారకాలమందు పరమార్థము ననుసరించి ఆకాశాదులకు నిరవయవత్వము నంగీకరించి ఈమేరకు చెప్పి తిమి. పరమార్థతః విచారించునపుడు ఆకాశాది సర్వపదార్థంబులు భ్రాంతి వలన నాస్త్యయం దారోపితములై యున్నవి గాన నాయారోపితము లగు పదార్థములకు రజ్జ్వాదులయందుఁ దోచెడి సర్పాదులవలెనే అధిష్ఠానాత్మ సత్తే స్వరూపమై యున్నది గనుక కాలత్రయంబునందు నద్వితీయుండు గాన నసంగుడు. ఈమేరకు విచారించి యసంగుడగు నాత్మ నే నని ముముక్షువు లెఱుంగవచ్చును. ఇటువలె నెవఁ డెఱుఁగు చున్నాఁడో వాడే ముక్తుఁడని వేదాంతసిద్ధాంతము. ఇటుల చెప్పట వలన ఆత్మకు కర్తృత్వము ప్రసక్తమాయె గదా యనిన; ప్రసక్త మాయెను. అదెట్లనిన; దేహేంద్రియాద్యధ్యాసమువలన నేను స్నానము చేయఁబోవుచున్నాఁడను, జపముచేసెతి. జపము చేయఁబోవు చున్నాఁడను. అగ్నిహోత్రముఁ జేసెతిని, అగ్నిహోత్రముఁ జేయఁబోవు చున్నాఁడ. యజ్ఞముఁ జేసెతిని, యజ్ఞము చేయఁబోవుచున్నాఁడను అనే కర్తృత్వము అధ్యాసచేత ఆత్మ నిష్ఠముగాఁ దోచుచున్నది గనుక ఆకర్తృత్వము లేదని తెలియుటకొఱకు విచారింపవలసినచెప్పును. కర్తృత్వ మనఁగా; క్రియాశ్రయత్వము గనుక అకర్తృత్వము పరిచ్ఛిన్నమై సంగియై సావయవమయి వికారియయిన వస్తువు నాశ్రయించు

కొనియుండుట గన్నారము. ఆత్మయైతే అపరిచ్ఛిన్నుడు, ననంగుడు, నిర్వికారుడు, నిరవయవుడు గనుక ఆత్మకర్తృత్వము చెప్పఁగూడదు గనుక ఆత్మ యకర్త యని చెప్పవచ్చును. ఆత్మకు అద్వితీయత్వజ్ఞానము చేతనే అకర్తృత్వము సిద్ధము. అయినప్పటికిని స్పష్టముగా నెఱుంగ వలసి విశేషముగాఁ జెప్పితమి. వ్యవహారమందు స్నానాది క్రియాశ్రయ త్వము దేహాదులకే కాని వ్యాపకమయిన ఆకాశాదులకుఁ గానము. అపరిచ్ఛిన్నమయిన యాత్మకు లేదనెడివి చెప్పవలసినది లేదు. భ్రాంతి వలన వచ్చినది లేదు. దేహేంద్రియాద్యధ్యాసపలన నాత్మకర్తవలెనే తోచినప్పటికి నవి విచారించునప్పు డాత్మయపరిచ్ఛిన్నుడై యు న్నాడు గనుక ఆత్మ యకర్త యనుటకు సందేహము లేదు. ఆయ కర్తయే నేనని ముముక్షువు లెఱుంగఁదగినది. ఆత్మకు భోక్తృత్వ మెఱువలె నని విచారింపుదము. ఆత్మకు భోక్తృత్వము ప్రసక్తమయి నగదా ఆత్మకు అభోక్తృత్వ మెఱువలెనని విచారింపవలెను. ఆ దేవ దత్తాదులు తమకు తామే భోజ్యమయి యుండుట యెక్కడను కానము. ఆ భోజ్యవస్తువు లేకనే భోక్తృత్వ మెందును గానము గనుక అద్వితీయుఁడయిన ఆత్మకు అభోక్తృత్వము సిద్ధమే. ఈ మేరకు విచారించి యద్వితీయుఁడై యనుగుఁడయి యపరిచ్ఛిన్నుఁడయి యకర్తయై యభోక్తయైన ఆత్మ నేనని యెవఁ డెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే కృతార్థుడు, విద్వాంసుడు, సమస్తమైన వారలకును పూజ్యుడు, జీవన్ముక్తుఁడునని వేదాంతసిద్ధాంతము. ఈ యర్థమందు సంశయములేదు.

ఇది చతుర్థశవర్ణకము.

పంచదశవర్ణకము

— ప్రతిబంధత్రయవివేచనము —

శ్లో. మాతామహామహాశైలం మహస్తపితామహమ్,
కారణం జగతాం పందే కంతా దుపరివారణమ్.

శరీరత్రయనిరూపణము—ప్రాణుల కెన్ని శరీరంబు లని విచారిం చుచున్నారము. ఈవిచారంబునకు ప్రసక్తియెయ్యది? ప్రయోజనం

బెద్ది? యనిన; చెప్పెదము. స్థూలశరీరముమాత్ర మందఱికిని ప్రత్యక్షంబుగఁ దోచుచున్నది. మఱి యెద్దియును దోచలేదు గనుక ఈ విచారంబునకు ప్రసక్తి కలదు. ఇంతియ కాదు. వేదాంతులకంటె నన్యులయిన వారలందఱును దేహేంద్రియంబులు తోచినప్పటికిని ప్రత్యక్షంబుగఁ దోచునట్టి శరీర మొకటితప్ప వేఱు శరీరంబు లేదని వచించుచున్నారు. కాబట్టి విచారంబునకుఁ బ్రసక్తి కలదు. ఈ విచారంబువలననే సమస్తదేహంబులును దేహాదినిష్ఠమయిన వికారంబులును ఆత్మను కాలత్రయంబునను స్పృశింపలేవని తోచుచున్నది. ఇటులఁ దోచుటయే యీ విచారంబునకు ఫలము గనుక ఈ విచారంబునకు ప్రసక్తియుఁ బ్రయోజనంబును గలిగెను. ఇందువలన ప్రాణుల కెన్ని శరీరంబు లని విచారింపవలయును. అయితే ప్రాణుల కెన్ని దేహంబు లనిన; స్థూలంబనియు, సూక్ష్మంబనియు, కారణంబనియు మూడు దేహంబులు. అందు స్థూలంబునకు శరీరలక్షణంబుండుటవలన స్థూలశరీరమునకు శరీరత్వము వచ్చుట సరియే. సూక్ష్మకారణంబులకు శరీరత్వ మేటు లనిన; వానికి; 'శీర్షత ఇతి శరీరం' అనెడి లక్షణంబున్నది గాన శరీరత్వం బున్నది. జీర్ణత్వము వాని కెచట కనబడియె ననిన; సుషుప్తియందును ముముక్షులయందును గనబడియెం గావున వానికి శరీరత్వము గలదు. ఈ సూక్ష్మకారణశరీరంబులు స్థూలంబు చందంబున ప్రత్యక్షంబుగఁ గానబడకుండుటవలన సూక్ష్మకారణశరీరంబులు లేవని చెప్పదమనిన; ఈ రెండు శరీరంబులును కలవని శాస్త్రంబులయందుఁ బ్రసిద్ధంబుగఁ జెప్పబడియున్నది. మఱియు పెద్దలవలన సంగీకరింపబడి యున్నది. కాబట్టి సూక్ష్మకారణశరీరములు లేవని చెప్పఁగూడదు.

అట్లయినచో ఒక ప్రాణికి స్థూలశరీరంబులెన్ని? సూక్ష్మశరీరంబులెన్ని? ఒకటొకటి మూడుశరీరంబులు శరీరత్వతుల్యంబులై యుండఁగా ప్రాణికి స్థూలశరీరంబు లనంతంబులై సూక్ష్మకారణశరీరంబు లొక్కటొక్కటిగా నేల యనిన; స్థూలశరీరము కర్తజన్యమగుటచేత దానికి సాక్ష్యము కలిగెను. సూక్ష్మకారణశరీరంబులు కర్తజన్యంబులు గాకుండుటవలన నొకటొకటియయ్యెను. సూక్ష్మ కారణశరీరంబులు కర్తజన్యంబులు గావని చెప్పినందున సూక్ష్మశరీరంబునకు ప్రకారాంతరముచేత

జన్మత్వంబును కారణశరీరంబునకు నెటువలె గూడునని తోచుచున్నది. తోచినం దోచు నిష్పాసిన; కారణశరీరంబునకు జన్మత్వంబు నంగీకరించినందున శరీరత్వమే లేకపోవుచున్నది. పోయినం బోనిమ్మనిన; ప్రాణులకు మూడుశరీరంబులని చెప్పినది అసమంజసమగును. ఇతను సూక్ష్మశరీరంబునకు ప్రకారాంతరంబువలన నుత్పత్తి నంగీకరించినచో జీవున కనాదిత్వము పోవుచున్నది. జీవున కనాదిత్వ మెందుకొఱకు పోవుచున్నదనఁగా; ఆత్మకు జీవత్వము సూక్ష్మశరీరమను నుపాధిచేత వచ్చిన దని చెప్పుచున్నారు గనుక జీవుని యుపాధియైన సూక్ష్మశరీరమునకు నుత్పత్తిని జెప్పుటచే జీవున కనాదిత్వము పోవుచున్నది. జీవునకు ననాదిత్వంబు సిద్ధించుటకొఱకు సూక్ష్మశరీరంబున కుత్పత్తి నంగీకరింపక యుండుద మనిన; సూక్ష్మశరీరంబునకు నుత్పత్తిని చెప్పుటచేత శ్రుత్యాదులకు విరోధంబు వచ్చుచున్నది. ఇంతమాత్రమే కాదు; సూక్ష్మశరీరంబునకు జన్మత్వంబు నంగీకరింపకపోయినచో సూక్ష్మశరీరంబునకు నిత్యత్వంబు వచ్చి అద్వితీయత్వంబై పోవుచున్నది. కావున శ్రుత్యాదులమందలి యర్థము సిద్ధించుటకొఱకును ఆత్మ కద్వితీయత్వము సిద్ధించుటకొఱకును సూక్ష్మశరీరంబున కుత్పత్తి నంగీకరించినచో ఆ జీవున కనాదిత్వము పోయినది.

ఇదిగాక లోకంబునం దెయ్యవి జన్మంబులయి యున్నవో అవి యన్నియు కర్త జన్మంబులుగానే యున్నవి. కాబట్టి సూక్ష్మశరీరంబునకు జన్మత్వంబు నంగీకరించునపుడు కర్త జన్మం బనియే యంగీకరింపవలెను. అట్లు గానియెడల ద్రష్టృవిరోధము వచ్చుచున్నది. వచ్చెనేని రానిమ్మనిన; అది యుక్తము గాదు. ఈ విరోధమును పరిహరించుటకై సూక్ష్మశరీరమునకు కర్త జన్మత్వము నంగీకరించినచో కర్త జన్మమగు స్థూలశరీరమునకువలె ననేకత్వము రావలెను. అటుల నేకత్వంబు నంగీకరించినపక్షమం దొక ప్రాణి కొక సూక్ష్మశరీరమని చెప్పినది వ్యర్థమగుచున్నది. వ్యర్థమయినం గానిమ్మనిన; పూర్వ మొకటియనియుఁ గర్త జన్మము కాదనియును చెప్పి యిప్పుడు అనేకమనియుఁ గర్త జన్మ మనియును జెప్పుటవలన పరస్పరవిరోధము సంభవించుచున్నది. ఈ ప్రకారముగా నొక దోషమును పరిహరించినపుడు మఱియొకదోషము సంప్రాప్తమగుచున్నది గాన నీ విచారమును వదలి మఱియొకవిచారము

నారంభించుదమనిన; మఱియొకటిని చెప్పుటకు వీలు లేదు గనుక ఇప్పు డీ సూక్ష్మశరీరము కర్తజన్యమని చెప్పినందుచే జీవుని అనాదిత్వంబున కును సూక్ష్మశరీరం బొకటి యనుటకును పూర్వము సూక్ష్మశరీరము కర్తజన్యము కాదని చెప్పినందుకు విరోధము రాకుండునటుల ముందఁ జెప్పుచున్నారము. ఇప్పుడు కారణశరీరమునకు జన్యత్వమును చెప్పకయే శరీరత్వలక్షణమును జెప్పుచున్నారము.

అది యెటు లనఁగా; సూక్ష్మశరీరంబునకు జన్యత్వంబు నంగీకరించికదా వానికి శరీరత్వ మంగీకరింపవలెను. కారణశరీరంబునకు జన్యత్వంబు నంగీకరింపకయే శరీరత్వ మెటుల చెప్పఁబడునంటి వేచి దానికీని 'శీర్మతే' అనెడి శరీరలక్షణం బున్నయది గావున చెప్పవచ్చును. అయితే అనాదియగు వస్తువునకు నాశము గలదా యనిన; కలదు. అది యెటు లనఁగా; ఘటాదిప్రాగ్భావ మనాదియై యున్నప్పటికిని, దానికి ఘటాద్యుత్పత్తిచేతను నాశంబును, ప్రకృతిపురుషసంయోగ మనాదియయి యున్నప్పటికిని ఆ ప్రకృతిపురుషులయొక్క వివేకముచేత నా సంయోగమునకు నాశం బెటులనో అటులనే అనాదియైన అజ్ఞానమనెడి కారణ శరీరంబునకును బ్రహ్మైక్యజ్ఞానమువలన నాశము వచ్చుచున్నది గనుక దానికి శరీరత్వంబు నంగీకరించుట విదుద్ధంబుగాదు. ఈ చొప్పున సూక్ష్మశరీరంబునకు నుత్పత్తి నంగీకరించినయెడల నోకవిదుద్ధంబును లేదు. ఆ సూక్ష్మశరీరం బాత్మకార్యంబైయున్నది గావున కారణంబగు నాత్మకంటె వ్యతిరిక్తంబుగ లేకుండుటవలనఁగారణంబైన యాత్మకంటె వ్యతిరిక్తము కాదు. ఆత్మ కద్వితీయత్వహానియును లేదు. ప్రశయంబు నందును సూక్ష్మశరీరంబు కారణాత్మకంబుగ నున్నది గనుకను ఆ సూక్ష్మశరీరమున కుపాధిగాఁ గలిగిన జీవసంస్కార మున్నది గనుకను జీవున కనాదిత్వభంగముచు లేదు. అయితే సూక్ష్మశరీరంబు ప్రశయంబునం దుండె నేని దానికి నుత్పత్తి చెప్పఁగూడదు. అది యెటులనఁగా; మృదాదులయందు లేని ఘటాదులకు మాత్ర ముత్పత్తిని గంటిమి. మృదాదులకు ఉత్పత్తిని కానమే యనియెడ వేని, వస్తువనఁగా, నసత్తు. ఆయనత్తునకు ఉత్పత్తిని చెప్పనపుడు శశవిషాణాదులకును ఉత్పత్తిని చెప్పవలసివచ్చును. అవి పుట్టలేదు గనుక అసత్తుకు ఉత్పత్తిని చెప్పఁ గూడదు. మఱి యెటులనఁగా; ఉండునట్టి వస్తువు సత్తు. ఆ సత్తునకు

ఉత్పత్తిని చెప్పవలెననుట లోకమందుఁ గన్నారము అది యెట్లనిన; ఘటము చేయవలెనని ప్రవర్తించునట్టి పురుషుఁడు మృత్తికను గొని వచ్చును. కోక నేయవలయునని ప్రవర్తించునట్టి పురుషుఁడు తంతువులను గొనివచ్చును. పెరుగు వెన్న సంపాదించఁ గోరునట్టి పురుషుఁడు పాలు సంపాదించును. నూనియ గావలసివచ్చి నరుఁడు నువ్వులను సంపాదించును గనుక ఈ మృదామలయందు ఘటాదులు లేకున్న నా కులా లాదులు మృదాదులను నియతంబుగ నెందుకొఱకు సంపాదింతురు? సంపాదించుచున్నార గాన ఉండునట్టి వస్తువునకే ఉత్పత్తిని చెప్పవలెను. అటుగాక లేనివస్తువునకు ఉత్పత్తిని చెప్పినచో ఈ కార్యమున కిది కారణమును నియమము లేకపోవుచున్నది ఆ నియమము లేకపోవు నపుడు తంతువులవలన ఘటంబును, మృత్తువలనఁ బటంబును, నీళ్లవలనఁ బెరుగును, ఇసుకవలన నూనెయును పుట్టవలెను. అటుల పుట్టుట గానము గనుక ఆయావస్తువులకు నియతమైన కారణము బుండుట కన్నారము. కాబట్టి ఉండెడి వస్తువే పుట్టుచున్న దని చెప్పవలెను. అయితే ఆయా కార్యంబులకు కారణంబులైన వస్తువులు నుండు నవి యగుటవలన నవియు నిటువలెనే పుట్టుచున్న వని చెప్పఁగూడదు. ఆ మృదాదులకు ఉత్పత్తి ప్రత్యక్షముగాఁ గనఁబడలేదు గాన నీ ఘటాదులకువలె వీటికి కారణములైన మృదాదులకు నుత్పత్తి చెప్పఁగూడదు. ఇదియునుగాక; యీ కారణములగు మృదాదుల కొక్కొక దిక్కున నుత్పత్తి గనఁబడి నప్పటికిని, శ్రుత్యాదులచేత పృథివ్యాదులకును జన్మత్వము వినఁబడి నప్పటికిని, సర్వకారణ మగు ఆత్మకు ఉత్పత్తి కల దని యొక ప్రమాణ మేనియు లేదు గనుకను అవస్థాదిదోషములు వచ్చుచున్నవి గనుకను సర్వకారణమయిన ఆత్మకు ఉత్పత్తిని చెప్పఁగూడదు. ఉండెడి వస్తువు నకు ఉత్పత్తిని జెప్పట యుక్తియుక్తము గా దని చెప్పఁగూడదు. అది యెటువలె ననిన; ఈ చెప్పిన యుక్తులచేత నసత్తునకు ఉత్పత్తి చెప్పఁగూడకపోయెను గనుక సత్తునకు ఉత్పత్తిని చెప్పవలెను. సత్తనఁగా నుండెడి వస్తువు. దానికి ఉత్పత్తి నెటువలె జెప్పఁగూడుననిన; పూర్వము తోచక నామరూపాంతరమైన కారణాత్మకముగా బీజము లయం దుండెడివృక్షముల కెటు లుత్పత్తియో, అటులే ప్రళయమం దును తోచక నామరూపాంతరమయి యుండెడి సూక్ష్మశరీరాదులు

నామరూపాత్మకముగాఁ దోచుటయే యుత్పత్తి. అట్లయితే అనభివ్యక్త రూపమైయుండెడి కారణము. అభివ్యక్తనామరూపమైయుండెడి కారణము వీటికి భేదము కలదా యనిన; కార్యము కాలత్రయమందును కారణాత్మకమై యున్నప్పటికిని ఘటాదులు కులాలాదివ్యాపారము నవేక్షించుట యుక్తమే. పూర్వము చెప్పిన కాలత్రయమందును కార్యము కారణాత్మకముగా నున్నది గనుక ప్రళయమందును ఆత్మకు జీవత్వమందు ఉపానిభూతమైన సూక్ష్మశరీరము కారణాత్మకముగా నున్నది. కనుక ప్రళయమందును ఆత్మకు జీవత్వము సంస్కారాత్మకముగా నున్నది. కనుక జీవున కనాదిత్వభంగము లేదు. ఆ సూక్ష్మశరీరము నామరూపాత్మకముగాఁ దోచుటయే యుత్పత్తి యని యంగీకరింపబడియె. కాన శ్రుత్యాదులకును విరోధము లేదు. ఈ దోష మెటుల పరిహరించినప్పటికిని లోకమందు జన్యములగు వస్తువులకు కర్తజన్యత్వంబును అనేకత్వంబును కన్నారము. కనుక సూక్ష్మశరీరంబు జన్యమగునపుడు దానికి కర్తజన్యత్వంబును అనేకత్వంబును వచ్చునట్టి దోషంబు పరిహరింపబడ లేదంటివేని, వానికిని పరిహారము చెప్పెదము. అది యెటువలె ననిన; ఆ సూక్ష్మశరీరమునకు కర్తజన్యత్వంబును అనేకత్వంబును అంగీకరింపక దోషంబులు పరిహరింపవలెను. ఇటువలె నంగీకరించునపుడు పూర్వము సూక్ష్మశరీరము కర్తజన్యంబుగాదనియును, అది యొకటియనియును జెప్పినందున విరోధంబు దోచుచున్నదే యనిన; ఈ విరోధంబు లేకుండునటుల దోషపరిహారంబు జేసెదము. అది యెట్లు లనిన; జన్యమంతయుం గర్తజన్యంబే యని గ్రహింపవలయును గాన నా జన్యంబు సామాన్యకర్తజన్యంబనియు, విశేషకర్తజన్యంబనియు రెండువిధంబులు. ఈ ద్వివిధంబునందు సూక్ష్మశరీరంబునకు సామాన్యకర్తజన్యత్వ మంగీకరింపబడియెం గావున జన్యమాత్రంబునకు కర్తజన్యనియమభంగంబు లేదు. ఈ సూక్ష్మశరీరంబునకు సామాన్యకర్తజన్యత్వ మంగీకరించినప్పటికిని విశేషకర్తజన్యత్వ మంగీకరింపబడును గనుక పూర్వము సూక్ష్మశరీరము కర్తజన్యముగాదని చెప్పినందుకు విరోధము లేదు. సామాన్యకర్తజన్యమైన వస్తువున కేకత్వంబును విశేషకర్తజన్యంబగు వస్తువున కనేకత్వంబును వ్యవహారము

రమునందుఁ గన్నారము. కాబట్టి సూక్ష్మశరీరంబు సామాన్యకర్తజన్యంబైనను విశేషకర్తజన్యము గాకపోయెను గనుక సూక్ష్మశరీర మొకటి యని చెప్పినందుకు విరోధంబు లేదు. ఇటుల సామాన్యకర్తజన్యమైన వస్తువున కేకత్వంబును విశేషకర్తజన్యమైన వస్తువున కనేకత్వంబును నెక్కడనైననుం గలదా యనిన; లోకమందుఁ గన్నారము. ఎం దనిన; పృథివ్యాదులయందుఁ గన్నారము. వానికి కర్తజన్యత్వము గానమే యనిన; జగత్తంతయుం జన్యంబ కావునను జీవులకు భోగ్యము కావునను జగత్తు కర్తజన్యమనే చెప్పవలయును. జీవులకు భోగ్యమైతే జగత్తు కర్తజన్యము కావలెనా? యనిన; కర్తములకు సుఖదుఃఖములు. ఆ సుఖదుఃఖము లానుకూల్యప్రాతికూల్యవస్తువు లవలంబించుకొని వచ్చుచున్నవి గనుక జగన్నిష్ఠపదార్థంబులలోఁ గొన్నిపదార్థంబులు కొందఱి కనుకూలంబులును సుఖకరంబులునునై యున్నవి. మఱికొందఱికి ప్రతికూలంబులును దుఃఖకరంబులునై యున్నవి గనుక ఆ జీవులయొక్క కర్తములు తమకు ఫలంబులైన సుఖదుఃఖములకు సాధనంబులైన ఆకాశాదులకు ఉత్పత్తిని సంపాదించుకొని అయ్యెజీవులకు సుఖదుఃఖముల నిచ్చుచున్నవి. కాబట్టి జగత్తంతయుఁ గర్తజన్యంబే యని చెప్పవలయును. స్థితికాలంబునందుఁ గదా జీవులును వారి కర్తంబులును కనఁబడుట, ప్రళయంబునందైతే జీవులును జీవులయొక్క కర్తంబులును గానము. ఇట్లుండఁగా జీవులయొక్క కర్తములచేత నాకాశాదిజగత్తు పుట్టు ననునది యెట్లు లనిన; ప్రళయకాలమందును జీవులందఱు తమ తమ యుపాధులతోఁ గూడుకొని సుషుప్తియందు సంస్కారాత్మకముగా నున్నారు. కాన వారలయొక్క కర్తంబులును సంస్కారాత్మకంబులై యున్నవి గనుక అటువంటి కర్తముచేత నాకాశాదిజగత్తు పుట్టె ననుట కూడును. ఇటు లంగీకరింపనియెడల, పూర్వకల్పంబునందు జీవులచేఁ జేయఁబడిన కర్తంబులకు ఫలములేకపోవలయును. పూర్వకల్పంబునందుఁ జేయని కర్తంబుల కీ కల్పంబునందు ఫలములు రావలయును. ఇంతమాత్ర మేకాదు; శ్రుత్యాదులకు వైయర్థ్యంబును వచ్చును. ఒక కారణంబును లేకయే జగత్తు పుట్టునని చెప్పునపుడు ముక్తపురుషులకును ఉత్పత్తి కలుగవలెను. జగత్తునందు మనుష్యులు దేవతలు

తీర్థక్కులు బ్రాహ్మణక్షత్రియవైశ్యశూద్రులు అనునట్టి వ్యవహార
వ్యవస్థలు లేకపోవలయును. ఈ దోషంబులు వచ్చెనేనియు రానివ్వనుట
యొచితంబు కాదు, కావున ప్రళయంబునందును సంస్కారాత్మకమైన
జీవులయొక్క కర్మంబులవలననే ఆకాశాదిజగత్తులు పుట్టు ననుటయందు
సందేహంబు లేదు. ఇటులే యాకాశాదులు కర్మవలనఁబుట్టినను స్వగత
వికారములున్నను ప్రళయంబులయందు లయించియుండి ఆయా సృష్టి
యం దాకాశమాకాశంబుగ వాయువు వాయువుగ తేజస్సు తేజస్సుగ
జలంబు జలంబుగ పృథ్వి పృథ్విగ నేటుల పుట్టుచున్నవో, అటులే
సూక్ష్మశరీరమును ప్రళయంబులయందు లయించియున్నప్పటికిని ఆ
జీవులయొక్క కర్మముచేత పూర్వకల్పంబునం దెటులుండునో అటుల
ప్రతికల్పంబునందునుఁ బుట్టుచున్నది ఇటుల పుట్టి స్వగతవికారవత్తై
యుండినను సూక్ష్మశరీరంబు ముక్తిపర్యంతంబు నొకటియే. ఈచొప్పునఁ
జెప్పుటవలన ముక్త్యనంతరము సూక్ష్మశరీరంబు లనేకంబులై యుండునని
తోచుచున్న దంటివేని, ముక్త్యనంతరంబున సూక్ష్మశరీరము లేనేలేదు.
అటువలె ననేకంబులని తోచుట కవకాశంబు లేదు. ఈ మేరకు
సూక్ష్మశరీర మాకాశాదులవలె సామాన్యకర్మమువలనఁ బుట్టియున్నది
గనుక నొక ప్రాణికి నొక సూక్ష్మశరీరమని చెప్పినది యుక్తమే. అయితే
యిటులు చెప్పుట విరోధముగాఁ దోచుచున్నది. ఆ విరోధ మేది
యనిన; ఆకాశాదులు సమస్తప్రాణికర్మజన్యములు గాన నయ్యాకాశా
దులకు సామాన్యకర్మజన్యత్వంబును ప్రళయపర్యంతంబు నొకటియు
యుండుటయును ప్రతికల్పమందును అటువలెనే పుట్టుటయును యుక్తము.
ఆయా ప్రాణులయొక్క సూక్ష్మశరీరములైతే సమస్తప్రాణికర్మజన్యములు
కావు గనుక వాటికి సామాన్యకర్మజన్యంబును ఒకప్రాణికికంటె యనుట
యును ప్రతికల్పమందును పుట్టుచున్న వనుటయును ముక్తిపర్యంతము
నిత్యమనుటయును నేటుల చెప్పవచ్చు ననిన; చెప్పవచ్చును. అది
యెటువలె ననిన; ఆకాశాదులవలె నాయా ప్రాణులయొక్క సూక్ష్మ
శరీరములు సమస్తప్రాణులయొక్క కర్మములచేత పుట్టుకున్నప్పటికిని
ఆయా ప్రాణులకు సృష్టిమొదలుకొని ప్రళయపర్యంతంబును స్థూల
శరీరద్వారా సుఖదుఃఖముల నిచ్చునట్టి కర్మములచేతను ఆయా ప్రాణుల
యొక్క సూక్ష్మశరీరములు పుట్టుచున్నవి గనుకను, ఆ సూక్ష్మశరీరము

లకు సామాన్యకర్త జన్యత్వంబును నొకప్రాణి నొకసూక్ష్మశరీరం బనుటయు ప్రతికల్పమందు నటులే పుట్టుచున్నదనుటయును ముక్తివ్యంతము నిత్యమనుటయును చెప్పవచ్చును. లీనమైన వస్తువు కర్తము నవేక్షించి పుట్టుచున్నదనుటకును సామాన్యకర్తములవలనఁ బుట్టిన వస్తువు ఒకటి యొందుననుటకును విశేషకర్తములవలనఁ బుట్టిన వస్తువు నానారూపములు కలిగియుండుననుటకును దృష్టాంతము కలదా యనిన ; కాష్ఠపాపాణాదులయందు లీనమై యుండెడి అగ్నికి మథనాదిరూపమయిన కర్తములచే నెట్లు లుత్పత్తియో యటులే కారణరూపమయిన సూక్ష్మశరీరమునకు కార్యకారణములుగాఁ దోచెడి కర్తముచేతనే యుత్పత్తి కలుగుచున్నదనుట చెప్పవచ్చును. ఇటుల చెప్పినందున కార్యమస్త్రనుటయును దోచెను. సామాన్యకర్తమువలనఁ బుట్టిన వస్తువు ఒకటి యనుటకును విశేషకర్తమువలనఁ బుట్టిన వస్తువు అనేకమనుటకును దృష్టాంతము చెప్పెదము. కులాలునిచేతను నానావిధములయిన భాండములును చేయవలెనని సంపాదించఁబడిన మృత్పిండ మొకటియే. అది యనేక కర్తలచేత చేయఁబడినను ఆ కులాలుని మృత్పిండమువలనఁ బుట్టిన భాండములన్నియును సమానములై యున్నవి. ఆ మృత్పిండము సామాన్యకర్త కార్యము గనుక నేకము. దానివలనఁ జేయఁబడిన భాండములలో నొక భాండమును జేసిన కర్తవలన మరియొక భాండమును జేయలేదు గనుక నా భాండములు విశేషకర్తజన్యములు. అవి నానారూపములు ననేకములు నై యున్న వనుట సర్వానుభవసిద్ధము. ఇటువలె సూక్ష్మశరీరము సామాన్యకర్త జన్యంబయ్యె గాన నది యొక్కొక్క శరీరమనుటయు స్థూలశరీరంబు విశేషకర్తజన్యం బయ్యె గాన నది యొక్కొక్కప్రాణి కనంతంబు లనుటయును గూడదు. మఱియు నీ యర్థమందు విశేషదృష్టాంతంబు గలదా యనిన ; కలదా. అది యెటువలె ననిన ; లోకమందు దేవదత్తునికే కర్తవశంబున నానావిధములగు వస్త్రంబులు వచ్చుచున్నవి. ఆ వస్త్రంబు లొకటిగా నుండలేదు గనుక అది యెటువలె విశేషకర్తవలన వచ్చుచున్నదో అటువలెనే స్థూలశరీరంబులను చిత్రంబులై యొక్కొకప్రాణికి అనంతంబులై వచ్చుచున్నవి గనుక ఆ స్థూలశరీరంబులును విశేషకర్తజన్యంబులే యని తెలుసుకోదగినది. ఆ దేవదత్తునికే ఆయా విశేషకర్తలచేత వస్త్రములు వచ్చి ఆ

వస్త్రములచేత వచ్చెడి సుఖదుఃఖంబులకు సాధనభూతంబగు స్థూలశరీర మొకటియై యున్నది. కాబట్టి ఆ వస్త్రంబుల నవేక్షించి స్థూలశరీర మెటువలె సామాన్యకర్త జన్యమాయెనో, అటువలెనే సూక్ష్మశరీర మొక్కొకప్రాణికి నొక్కొకటైయున్నది గనుక అదియును సామాన్య కర్తజన్యమని తెలుసుకోదగినది. ఇట్లు చెప్పబవలసిన స్థితియందు యేమి యనిన; సూక్ష్మశరీరమునకే స్థూలశరీరముయొక్క గ్రహణంబును వాటి యొక్క త్యాగంబునని తెలుసుకోదగినది. దృష్టాంతమందు స్థూలశరీరంబుకే వస్త్రాదులయొక్క గ్రహణంబులును వాటియొక్క త్యాగంబును ప్రత్యక్షంబుగ నెటుల కన్నారమో యట్టులే సూక్ష్మశరీరమునకు స్థూల శరీరమును పరిగ్రహించుట జన్తము. దానితోడ నికమీద సంబంధము లేనియెటుల విడుచుట మరణంబని స్థితియగుచున్నది. ఈవిధంబున జన్తమరణంబులుగల సూక్ష్మశరీరమునకే జన్తమరణములు లేవని తోచుచుండగా ఆత్మకు జన్తమరణముల ప్రసక్తి లేదని చెప్పవలసిన వేమి? ఇటువలె చెప్పనప్పు డాసూక్ష్మశరీరంబు లనంతంబులని చెప్పబడినట్లు తోచుచున్నది. తోచినం దోచనిమిది యంటివేని పూర్వము ప్రాణులకు స్థూలశరీరము లనంతము లని చెప్పి యిప్పుడు సూక్ష్మశరీరమునకు స్థూలశరీరము లనంతము లని చెప్పినందున పూర్వము చెప్పినందుకు నిపుడు చెప్పినందుకు విరోధము వచ్చుచున్నది గనుక సూక్ష్మశరీరమే ప్రాణిశబ్దమున కర్థమని చెప్పదమనిన; అట్లు చెప్పఁగూడదు. ఎందుచేతననిన; పూర్వము ప్రాణులకు సూక్ష్మశరీరలోక మొకటి యని చెప్పి ఇప్పు డాసూక్ష్మశరీరమే ప్రాణిశబ్దమున కర్థమని చెప్పినచో ఇప్పుడే రేండువిధములుగాఁ దోచుచున్నది గనుక అటువలె చెప్పఁగూడదు. అయితే మఱియెటుల చెప్పవలె ననిన; ఇట్లు ప్రాణిశబ్దమునకు ఆత్మ యని యర్థము. ఆ యాత్మకే కారణశరీరమనెడి పేరుకల అజ్ఞానముచేత వచ్చిన సూక్ష్మశరీరాధ్యాసద్వారా అనంతములైన స్థూలశరీరములు వచ్చుచును బోవుచును ఆ స్థూలశరీరనిష్ఠమైన జన్తమరణములు ప్రసక్తమైనటుల తోచుచున్నది. ఎప్పుడు తోచుచున్నదనిన; దృష్టాంతమందు దేవదత్తునిచేత నానావిధములయిన వస్త్రములు గ్రహింపబడుటయును విడువబడుటయును ప్రత్యక్షముగఁ గనబడినప్పటికిని, స్థూలశరీరవ్యతిరిక్తుడై యా స్థూలశరీరమం దధ్యాసచేత దేవదత్తుడనే పేరు గల

జీవునికి స్థూలశరీరద్వారా వస్త్రగ్రహణత్యాగాదు లెటువలె దోచుచున్నవో, అటువలెనే అజ్ఞానముచేత వచ్చిన సూక్ష్మశరీరద్వారా ఆత్మకు ననంతములయిన స్థూలశరీరములు వచ్చుచు బోవుచున్నట్లు మోహముచేత తోచుచున్నది. విచారించినపుడు స్థూలశరీరమునకు జన్తమరణములు ప్రత్యక్షంబుగాఁ గనబడలేదు. కనుక సూక్ష్మశరీరమునకు స్థూలశరీరంబుతోడ సభ్యాస వినాగా జన్తమరణంబులు లేవు. సూక్ష్మశరీరంబునకే జన్తమరణంబులు లేకపోయెఁగాన ఆత్మకు మోహమాత్రము వినాగా జన్తమరణంబులు లేవని చెప్పవలసినదే లేదు. ఈ చెప్పినచోప్పున ప్రాణులకు స్థూలశరీరంబు లనంతంబులు. సూక్ష్మకారణశరీరంబు లొకటొకటి యనియుం జెప్పినది యుక్తమే. ఇందువలన సిద్ధించునవి ఏవి యనిన; శరీరత్రయంబును ప్రాణిశబ్దముచేతఁ జెప్పబడిన ఆత్మ కాదనుటయే. అది యెటులనిన; లోకంబునందు ఒకఁడు మఱియొకనిని నీకు రుద్రాక్ష పేరు లెన్నియని అడిగిన మూఁడనియును, జందెము లెన్ని యని అడిగిన మూఁడనియును, మఱియు నీకు దోవతు లెన్నియని అడిగిన మూఁడనియును యెటువలె చెప్పుచున్నాఁడో అటువలెనే ప్రాణుల కెన్ని శరీరములని విచారించునపుడు మూఁడుశరీరములని తోచుచున్నది. ఇటుల దోచుటవలన దృష్టాంతమందు రుద్రాక్ష పేరులు మొదలయినవి వాటి ధరించినవారల నెటుల స్మృశింపలేదో అటువలెనే ద్వారాంతికమందును స్థూలసూక్ష్మకారణశరీరములు ప్రాణి శబ్దముచేతఁ జెప్పబడిన ఆత్మ కాదనియును, శరీరత్రయనిష్ఠమయిన వికారము లాప్రాణిశబ్దవాచ్యుడైన ఆత్మను స్మృశింప లేవనియును దోచుచున్నది. లోకమందు దేవదత్తాదులకు గృహి యనియు తేత్రి యనియు పుత్రి యనియు ధని యనియు కుండలియనియు వ్యవహారము కన్నారము. ఇటువలెనే ఆత్మకు శరీరి యనియు దేహి యనియు ప్రాణి యనియు ననెడి వ్యవహారము లోకమందును వేదములయందును తోచుచున్నది. దృష్టాంతమందు గృహి తేత్రి పుత్రి ధని కుండలి అని తోచునట్టి దేవదత్తాదులు ఆ గృహాదు లెటువలె కారో ఆ గృహాది నిష్ఠమయిన వికారములు వారి నెటువలె స్మృశింపలేదో అటువలెనే శరీరి యనియు దేహి యనియు ప్రాణి యనియు నుపాధివలనం దోచెడి

ఆత్మయును శరీరాదులు కాదు. ఆశరీరాదినిష్ఠవికారము లాత్మను కాల
త్రయమందును స్పృశింపలేవు. ఈ ప్రకారమున శరీరత్రయంబును
ఆత్మ కాదనియు శరీరత్రయనిష్ఠవికారము లాత్మకు లేని వయినను
సామాన్యముగఁ దోచుచున్న విగనుకను విశేషముగా స్థూలశరీరము
వలె సూక్ష్మకారణశరీరములు రెండును దోచలేదు గనుకను పలు
మారు విచారించినప్పటికిని యీశరీరములు మూఁడును ఆత్మ కాదు.
ఈ శరీరత్రయనిష్ఠమైన వికారంబులు ఆత్మను స్పృశింపలేవు. ఇందు
కొక విశేషము క్రికలదు. ఆయుక్తి యేదియనిన; స్థూలశరీరము సమస్త
ప్రాణులకు ప్రత్యక్షము గనుక అది కలదో లేదో యని యెవరికిని సందే
హము కలుగదు. చార్వాకపామరులకన్న నితరులయిన స్థూలశరీర
మాత్మ కాదనుకొనుటకు సందేహము లేదు. ఆచార్వాక పామరుల
కును స్థూలశరీరమే ఆత్మ యని తలఁచుట యుచితము కాదు. ఎందు
చేత ననిన; సూక్ష్మశరీరమందలి అధ్యాసచేత జీవస్వరూపుడగు ఆత్మ
సూక్ష్మశరీరద్వారా స్థూలశరీరాధ్యాసచేత వచ్చిన పుత్రాద్యపేక్షవలన
పిత్రాదిశబ్దములచేఁ జెప్పబడుచున్నాఁడు. ఇటువలె పిత్రాదిశబ్దముల
చేతఁ జెప్పబడినవానివలెనే తోచునట్టి ఆత్మ స్థూలశరీరమునకంటె
భిన్నుడయి పిత్రాదిశబ్దములచేత నీస్థూలశరీరమే చెప్పబడెనేని ఆ
పిత్రాదులు చచ్చిపోయిరని చెప్పక యుండవలయును. అటు లుండక
చచ్చిపోయి రని చెప్పుచున్నారు గాన స్థూలశరీరవ్యతిరిక్తుడే ఆత్మ
యని చార్వాకపామరులును అంగీకరింపవలెను. మఱియును యుక్త్యం
తరముచేతను స్థూలశరీరవ్యతిరిక్తుడే ఆత్మ యని తోచుచున్నది.

అది యెటువలె ననిన; ఆపిత్రాదిశబ్దంబులకు ఆర్థమని తోచెడి
ఆపిత్రాదిస్థూలశరీరములు చచ్చిపడియుండఁగా దానిం గొఁగిలించుకొని
యేడ్చెడిపుత్రాదులు మమ్ము నవాంతరమున విడిచి అప్పు ఇచ్చినచో
టిది. పుచ్చుకొనినచో టిది యది చెప్పక మానోట మమ్ముఁ గొట్టి మా
తండ్రి మొదలయినవారు చచ్చి పోయి రని చెప్పుచున్నారు. ఇంతే
కాదు. బంధువులు స్నేహితులు మొదలైనవారు ఆపిత్రాదులను మీ
తండ్రి మొదలైనవారు చచ్చిపోయిరి గదా యని విచారించునపుడు ఆ
వచ్చినవారితో పుత్రులైనవారు అయ్యా! మాతండ్రి పోయెను; మాతల్లి
పోయెను; మమ్ముఁ జెఱచిపోయిరి. ఇక మాకు దిక్కెవరును లేరుగదా

అనియును; తోడఁబుట్టువులైనవారలు మాతోడు పోయెను. మాయన్న పోయెను, మాతమ్ముడు పోయెను, మమ్ము గతిమాలినవారినిగాఁ జేసి పోయెను అనియును; భార్యలైనవారు నాదేవుఁడు నన్నుఁ జెఱివిపోయెను. సర్వవిధములచేతను చెడితిని, చీమలపుట్టలో చిచ్చుపెట్టినట్టు మమ్ము బట్ట బయలున విడిచి కంచంతకాపురమును కాటిలోఁ బెట్టిపోయెను. ఇంక నీ కసుగుండలకుడికై వ్వరు. ఈ దుఃఖమును జూడలేను. నన్ను దేవుఁడు కొంచు పోకపోయెను అనియును; తల్లిదండ్రులైనవారు అన్నా మా చిన్నవాఁడు పోయెను, మా యెన్ని కలన్నియు మన్ను గలసిపోయెను. అన్నా మాట్లాడరా, అప్పా మాట్లాడరా, నాతండ్రి పలుకవేమిరా, నన్నుఁ గూడఁ దోడు కొనిపోరా, ఒకపోడిమియుఁ గానకపోయితివి గదరా అనియును; ఆపిత్రాదులు బహువిధముగా దుఃఖపడుచుండఁగా నప్పుడు విచారించుటకు వచ్చినవారు అమ్మా మీ రెందుకు దుఃఖపడుచున్నారు. ఈ దుఃఖపడుట వలన పోయినవారు రాజోరు, దుఃఖమును మానుడని యాశ్వాసించు నపుడు అయ్యా! యేడుగురు చిన్నవారిని యేటిలో కలిపితిని. ఒకముహూర్తముననే పోయిరి. ఈ దుఃఖమును సహింపలేను. మమ్ము దేవుఁడు శోధించెను. మావారలందఱు నాకన్న దగిఖమును పొందియున్నారు గనుక మేమందఱము నోకతేపనే విషముఁ బుచ్చుకొని చితిమీఁదఁ బండుకొనెదము. ఈ దుఃఖమును తరించుటకు నింతకన్న వేరగతి లేదని మొత్తుకొని మొత్తుకొని యేడ్చుచున్నారు. ఇంతమాత్రమే కాదు. విద్వాంసుడైన వాఁడు తనభార్య వచ్చిపోయినపుడు తనవారినిజూచి, అయ్యా నాప్రాణ పదమైన పెండ్లాము పోయెను. ఈ దుఃఖమును సహింప నాకు నశము గాదు. లోకములోని యిల్లాండ్రవలె గాదు. మహాపతివ్రత. మిగుల సుగుణములు గలది. అయ్యో ప్రాణనాయకీ! మాడలాడవేమే. నాకు ఏకైకవ్వరే. ప్రాణపదమైన నీన్నెడఁబాసి యుండలేనుగదవే. వేళ తప్పుక నన్నాదరించి అన్నముఁ బెట్టువా రెవ్వరే. నీసుగుణములు వర్ణింప నశముగాదు కదవే. నేనును నీవెంట వచ్చెదనే యని యేడ్చుచున్నాఁడు. కాబట్టి యీ చెప్పినవి యెటుల నున్న వనిన; మీమామ మొదలైన వారు వచ్చియుండిరిగదా వారు పోయిరా యని యొకఁ డడిగితే అందుకు మరియొకఁడు మాతో చెప్పకయే కట్టుకొనునట్టి బట్టలతో విడిచి పెట్టి పోయినట్టున్నదని చెప్పినట్టున్నది. కాబట్టి దృష్టాంతమం దా

మామ మొదలయినవారల కేటువలె నర్థమో అటువలెనే ఈ స్థూల శరీరమును విడిచిపెట్టి కర్మానుసారముగా లోకాంతరమునకు పోయిన వారే పిత్రాదిశబ్దముల కర్తము గాని వెల్లిపోకమును పిక్కడ నుండెడి స్థూలశరీర మా పిత్రాదిశబ్దముల కర్తము కాదు గనుక అటుల చెప్పఁ గూడదు, అటుల చెప్పినచో దోషతులు విడిచిపెట్టి పోయిన మామ మొదలయినవారు ఆ దోషతులు పెట్టిపోకమునుపు ఆ దోషతులే కావలెను, ఇంతమాత్రమే కాదు, ఒకగృహముందుండి వెడలిన పురుషుడు ఆ గృహమునందుండి వెడలకమునుపు గృహమే కావలయును, అట్లు కాలేదు గనుక దోషతులు మొదలయినవానితోఁ గూడుకొనియుండెడి మామ మొదలయినవారు ఆ దోషతులు గృహము నెటువలె కారో అటువలెనే పిత్రాదులు స్థూలశరీరముతోఁ గూడుకొనియున్నప్పటికిని కూడియుండకున్నప్పటికిని ఆ పిత్రాదిశబ్దములకు స్థూలశరీరమును విడిచి పెట్టిపోయినవారే అర్థముగాని స్థూలశరీరము అర్థముకాదు, ఏ పిత్రాది శబ్దములు మరణమునకు మునుపు స్థూలశరీరమున కర్థమని యెంచుకొని ఆ శరీరముఁగూర్చి యొక యుదాహరణ చేసివచ్చుటకిని అట్టివానికి అనేక నరకములు సంప్రాప్తము లగునని శాస్త్రము చెప్పుచున్నదో ఆ శరీరమునే పుత్రాదులు కాలవేయుచున్నారు, ఆ పిత్రాదిశబ్దములకు స్థూల శరీరమే అర్థమైనట్లయితే ఆ శరీరములను కాలవేసిన పుత్రాదులకు పితృ హత్యాదిదోషములు రావలెను, ఆ దోషములు వచ్చునెడల నా పుత్రాదుల కనంతకోటి నరకములును గలుగవలెను, ఇదియెగాక లోకు లా పిత్రాదిదేహంబులను దహించినవారిని పితృహత్యాపరులు మాతృ హత్యాపరులు అని దూషించి వారితో మాటలాడక యుండవలయును, అటుల గానము గనుకను వారలకు పిత్రాదిదేహములను కాలవేసి నందున నరకాదులు సంప్రాప్తమగునని శాస్త్రంబులయందు లేదు గనుకను ఈ స్థూలశరీర మా పిత్రాదిశబ్దంబుల కర్థంబు గాదు కనుకను, ఏ శరీరంబు పిత్రాదిశబ్దంబుల కర్థంబని యెంచి సకలోపచారంబులచేతను బూజించుచున్నారో ఆ శరీరంబులను మరణాంతరంబున దహింపక పోయిరేని ఆ పుత్రాదులకు ప్రత్యవాయదోషంబును శాస్త్రంబుల యందు విధించియున్నది గనుక ఆ పిత్రాదులకు దహనాదిక్రియలు చేసి స్థూలశరీరంబునందుండి లోకాంతరంబునకు వెల్లి న పిత్రాదులకు ప్రేక్షత్వ

విమోచనరూపమయిన యతిశయత్వంబును ఆ శరీరంబులను దహింపఁ జేసిన పుత్రాదులకు ప్రత్యవాయదోషము లేదనియు శాస్త్రంబుల యందు విధించియున్నది. కనుకను పట్టణంబునం దుండిన రాజు బైట వెళ్లెనేని ఆ పట్టణంబున కేకీశును రాకుండునటుల వాని భృత్యు లెటుల కాపాడుచుందురో, ఆ భృత్యు లటులఁ గాపాడకున్న రాజు వారినెటుల శిక్షించుచున్నాఁడో అటులనే చచ్చిపడియుండెడి పిత్రాదిశరీరంబులకు పుత్రాదులును సంస్కారాదులు చేసిరేని యా పిత్రాదుల కతిశయత్వం బును దహించినవారలకు ప్రత్యవాయదోష రాహిత్యంబును కలుగునని తెలుసుకొనఁదగినది.

మఱియును లోకములోని జనులు చచ్చియుండెడి పిత్రాదిశరీరంబులను సంస్కరించిన పుత్రాదులకు వీరు పిత్రాదులకు మంచి గతిని సంపాదించిరని కొనియాడుచున్నారు. సంస్కారాదులు చేయనివారిని దూషించుచున్నారు. కాబట్టి ఆ పిత్రాదిశబ్దంబులకు నీ స్థూలశరీరంబు నందుండి వెడలి లోకాంతరంబునకుఁ బోయినవారే అర్థమని తోచుచున్నది. అటుగాకపోయినపక్షమందు ఈ స్థూలశరీరమునే పిత్రాదులని యెంచి యెల్లరును శుశ్రూష చేయుటకు కారణమేమియనిన; ఈ స్థూల శరీరమం దుండెడివానికి ప్రీతికొఱకు శుశ్రూష చేయుచున్నారు గాని స్థూలశరీరమునకు ప్రీతికొఱకుఁ గాదు. అది యెటు లనఁగా; నగరులో రాజుండఁగా నతనికి ప్రీతికొఱకు మేలుకట్టు మొదలైన యలంకారము లెటుల చేయుచున్నారో, ఆ నగరుకు ప్రీతికొఱకు నెటువలెఁజేయలేదో అటువలెనే స్థూలశరీరంబునకు శుశ్రూష చేసెడివారు మోహమువలన నా శరీరములే పిత్రాదిశబ్దముల కర్థమని యెంచుకొని యున్నప్పటికిని, ఆ స్థూలశరీరమున నుండెడివారికిని ప్రీతికొఱకే శుశ్రూష చేయుచున్నారు గనుక ఆ స్థూలశరీరంబులయం దుండెడివాఁడే పిత్రాదిశబ్దంబుల కర్థము.

ఇంతమాత్రమే కాదు. లోకమందు గ్రామాంతరమునకుఁ బోయిన వాని దోవతులు దొంగలు దోచుకొనిపోయిరేని వాని పుత్రాదు లామాట వినినవారై వేరు దోవతు లిచ్చి పంపునటుల లోకాంతరము నకు పోయిన పిత్రాదులు నగ్నులై పోవుచున్నారు. వారలకు నగ్ను

ప్రచ్ఛాదనార్థంబుగా నిక్కడ బ్రాహ్మణునికి వస్త్రమిచ్చినచో, ఆ వస్త్రము వారికి చెందుచున్నదని శాస్త్రంబులు చెప్పఁగా విని వారియొక్కపుత్రాదులు ఇక్కడ బ్రాహ్మణునికి వస్త్ర మిచ్చుచున్నారు. ఇందుచేతను ఈ స్థూలశరీరము పిత్రాదిశబ్దములకు అర్థము కాదని తోచుచున్నది. ఇంతే కాదు. మడిలో పనిచేసేడివాఁ డెండచేతఁ గొట్టువడి దాహతాపాదుల చేత బాధపడుచున్నాడని విని గృహమం దుండెడివాఁడు వానికి అన్న పానీయాదులను కొనిపోయినటుల చచ్చి లోకాంతరమును పొందిన పిత్రాదులకు ఆశీర్వాదపు లిక్కడ నిచ్చెడి పిండతిలోదకములచేత పోవు నని శాస్త్రములచేత విని వారలయొక్క పుత్రాదులు వారలకు పిండ తిలోదకంబుల నిచ్చుచున్నారు. మఱియు దేశాంతరము పోవలెనని పరస్థానము చేసినవానికి నింటివారు కట్టునంటకము నిచ్చిపంపునటుల చచ్చి లోకాంతరమున కుపవాసులయి పోవునట్టి పిత్రాదుల కిక్కడ స్వర్గపాథేయంబు నిచ్చిరేని వారి యాశలి పోవునని శాస్త్రముఖంబున విని వారలయొక్క పుత్రాదులు స్వర్గ పాథేయంబు నిచ్చుచున్నారు. ఇంతియెగాక పొరుగుారికి పోవుటకై యనుమఁబడి పోయిన పురుషుఁడు ఏటివెల్లన వచ్చినం బోవఁజాలక యేటిగట్టున నున్నాడని విని యింట నుండెడివా రొక తెప్ప బంపినటువలె చచ్చి లోకాంతరంబు నొందిన పిత్రాదులకు స్వర్గస్థాప్తి కలుగుట కాటంకముగా వైతరణి యను నది యొకటి ఉన్నదని శాస్త్రముచే విని వారు దాఁటిపోవుటకై వారి యొక్క పుత్రాదు లిక్కడ వైతరణిగోదానంబు నిచ్చుచున్నారు. ఉండియుఁ జచ్చి లోకాంతరవాసులయిన పిత్రాదులనుగూర్చి వారు చచ్చినదిమొదలు సంవత్సరపర్యంతంబు ప్రతిమాసంబున మాసికంబును తరువాత వారివారిపుత్రాదు లెంతకాలము జీవించియుండురో అంత పర్యంతంబును ప్రతిసంవత్సరంబును వారలనుద్దేశించి శ్రాద్ధంబులును మధ్యేమధ్యే అష్టకాదిశ్రాద్ధంబులును పుణ్యక్షేత్రంబులయందు తీర్థశ్రాద్ధాదులును చేయుచున్నారు. కాబట్టి ఈ చెప్పఁబడిన దృష్టాంతములచేతను' ఈ స్థూలశరీరము పిత్రాదిశబ్దముల కర్థంబు గాదని స్పష్టముగాఁ దోచుచున్నది. అటువలెఁగాక భస్మమైపోయిన స్థూలశరీర మే పిత్రాది శబ్దంబుల కర్థమనుట కూడదు. ఈ స్థూలశరీరంబునందుండి లోకాంతర గమనంబు పొందినవారే ఆ పిత్రాదిశబ్దంబుల కర్థమనుట కూడును.

కాబట్టి ఈ స్థూలశరీరము పిత్రాదిశబ్దంబులకు అర్థంబు కాదు. ఈ చెప్పిన యుక్తుచేత నీ స్థూలశరీరంబు పిత్రాదిశబ్దంబులకు అర్థము గాకపోయినను, ఇందుచేత సూక్ష్మశరీరస్థితి కలిగెనా? యనిన; కలిగెను.

అది యెటు లనిన; ఈ స్థూలశరీరమును విడిచి లోకాంతరగమనంబు నొందునది యేదియో అదియే సూక్ష్మశరీరంబు. ఇటువలె జెప్పునపుడు ఆపిత్రాదిశబ్దంబులకు ఈ సూక్ష్మశరీరమే అర్థమని చెప్పినట్లాయెను గదా యనిన; అటుల గాదు. పిత్రాదిశబ్దంబులకు సూక్ష్మశరీరద్వారా చేతన మని యర్థము. సూక్ష్మశరీరముచేతగదా పిత్రాదిశబ్దంబులకు చేతన మను నర్థంబు స్థితిచే. అచేతనమయిన సూక్ష్మశరీరంబు పిత్రాదిశబ్దంబుల కెటువలె నర్థవకా ననిన; చేతన మనగా ఆత్మ. ఆ యాత్మ యాకాశమువలె వ్యాపకుడు గాన నితనికి లోకాంతరగమనాగమనములు కూడదు. నిరవయపుడు గనుక కర్తాదిసంస్కారాశ్రయత్వము కూడదు. కర్తాదిసంస్కారాశ్రయము నంగీకరింపకపోయినచో కృతనాశకృతాభ్యాగమాదిదోషంబులు వచ్చుచున్నవి. కాబట్టి కర్తాదిసంస్కారంబున కాశ్రయంబయిన సూక్ష్మశరీరమే లోకాంతరగమనంబు నొందునది యని యంగీకరింపవలెను. అట్లయితే చావుపుట్టువులును లోకాంతరగమనాగమనంబులును పుణ్యపాపంబులును చేతన కర్తంబులై యెట్లు తోచుచున్నవనిన; వ్యాపకుడైన ఆత్మ సూక్ష్మశరీరంబునకు పదియాఱవ యవయవమై అంతఃకరణంబునందలి ప్రతిబింబద్వారా ఆ సూక్ష్మశరీరంబుతోడ నధ్యాస నచ్చినందున నన్నితోడి తాదాత్మ్యంబువలన నయఃపిండం బెటుల దోచుచున్నదో యటుల నీ సూక్ష్మశరీరంబుతోడి తాదాత్మ్యంబువలన స్థూలశరీరంబును మోహంబుననే చేతనంబుచందంబున దోచుచున్నది కాన చావుపుట్టువులు మొదలయిన ధర్మంబులు మోహముచేత నధర్మంబులచందంబున దోచుచున్నవి గనుక స్థూలసూక్ష్మకారణశరీరంబులును అంతఃకరణంబునందలి ఆత్మ ప్రతిబింబంబును వీనికి అధిష్ఠానభూతం బయిన చేతనంబును గూడి మోహముచేత పిత్రాదిశబ్దంబులకు అర్థమై తోచుచున్నది. విచారించునపుడు వానివానికి వాచకంబులయిన శబ్దంబులవలన జెప్పబడియెను గనుక వీనిలోపల నొకటియును అర్థమని తోచలేదు. ఇన్ద్రమరణంబు లీ స్థూలశరీరంబునకే యని ప్రత్యక్షంబుగ గను

పడుచున్నది. కనుక ద్రష్టయై నిత్యుడై వ్యాపకుడై చైతన్యస్వరూపుడయిన యాత్మకే చెప్పిన ధర్మంబులలో నొకటియును లేదని తోచుచున్నది. ఇట్టిస్వరూపముగల ఆత్మకు మోహముచేత వచ్చిన జీవత్వంబున లోకాంతరగమనాగమనంబులును పిత్రాదిశబ్దవాచ్యత్వంబును దేనియందు సభ్యాసద్వారా వచ్చినదియో అదియే స్థూలశరీరవ్యతిరిక్తమయిన సూక్ష్మశరీర మని యెఱుంగఁబడినది.

మఱియును యుక్త్యంతరముచేతను స్థూలశరీరముకంటె సూక్ష్మశరీరంబు భిన్నం బని తోచుచున్నది. ఆయుక్త్యంతరం బెయ్యదియనిన; చిత్రంబులయి నానావిధంబులగు వ్యాపారంబులు దేనివలనఁ జేయఁబడుచున్నవియో అదియే సూక్ష్మశరీరంబు. ఈవ్యాపారంబులన్నియు స్థూలశరీరమువలననే చేయఁబడుచున్న వని చెప్పుద మనిన; ప్రేతశరీరంబువలననుం జేయఁబడవలయు. అట్లు గానము గనుక స్థూలశరీరంబునకంటె నన్యమగు సూక్ష్మశరీరముచేతనే చేయఁబడినట్లు తోచుచున్నది. ఇటుల చెప్పవలసినదేమి? ఆత్మ తానే సకలకర్తంబులను జేయుచున్నాడని చెప్పుదమనిన; ఆయాత్మ వ్యాపకుడయియున్నాడు గనుక ఆకాశాదులయం దుండెడి అత్తయు నటువలె చేయవలయును. చేయలేదు గనుక ఆత్మ కర్తముచేయుచున్నాడని చెప్పఁగూడదు. ఆకాశాదులయం దుండునట్టి యాత్మ కర్తము సేయకున్నను స్థూలశరీరముతోఁ గూడుకొనియుండెడి ఆత్మ కర్తము చేయుచున్నాడని చెప్పుద మనిన; ప్రేతశరీరముతోఁ గూడుకొనిన యాత్మయును కర్తము చేయవలెను. అటుల చేయలేదు గనుక స్థూలశరీరముతోఁ గూడుకొనిన ఆత్మ కర్తలను జేయుచున్నాడని చెప్పఁగూడదు. అయితే ఆత్మతోఁ గూడుకొనియుండెడి స్థూలశరీరము గదా కర్తంబులఁ జేయుచున్నదని చెప్పవలెను. అటుల చెప్పనపుడు వ్యాపకుడయిన ఆత్మతోఁ గూడుకొనియుండెడి ప్రేతశరీరము వలననుం గర్తం బొనర్పఁబడవలయును. అటు లొనర్పఁబడుట లేదు గనుక ఆత్మతోఁ గూడుకొనియుండెడి స్థూలశరీరంబు కర్తమొనర్చుచున్నదని చెప్పఁగూడదు. ఇటుల విచారింపఁగా స్థూలశరీరంబు కర్తసేయుట లేదు. సద్రూపుడైన కేవలమైన ఆత్మయును స్థూలశరీరముతోఁ గూడుకొనియుండెడి ఆత్మయును ఆత్మతోఁ గూడుకొనియుండెడి స్థూలశరీరంబును కర్తము సేయట గానము. ఇట్లున్నప్పటికిని

చిత్త్రంబులయి నానావిధములయిన కర్తంబులు చేయఁబడుట కనుపడుచున్నది. ఇవియన్నియు దేనివలనఁ జేయఁబడుచున్నవియో అదియే సూక్ష్మశరీరము. సద్రూపుడైన ఆత్మ వ్యాపకుడై నిరవయవుడై నిర్వికారుడై అద్వితీయుడై యున్నాఁడు గనుక దేనితోడనుఁ గూడియుండలేదు. ఆయాత్మకంఁపె నన్యమైన వస్తువు లేదు. కాబట్టి మఱియొకటియు నాత్మతోఁ గూడుకొనియుండలేదు. సకలకర్తలును కారకసాపేక్షంబులై యుండినను ఆత్మ యొక కర్త యేనియుం జేయకుండినను, ఆత్మయం దనాదియై అవిద్య యను నజ్ఞానంబు కల్పితంబయి యుండుట చేత, దానివలనఁ గల్పింపఁబడిన అపంచీకృత పంచమహాభూతద్వారా కల్పితంబయి ఆత్మ సత్తవలన సత్తునలఁ దోచెడి సూక్ష్మశరీరంబు స్థూలశరీరంబును గూడుకొని సమస్తకర్తంబులను జేయుచున్నది. అటుల చెప్పుటచేత సూక్ష్మశరీరము స్థూలశరీరమువలె ప్రత్యక్షముగఁ గనఁబడక స్థూలశరీరముతోఁ గూడుకొని కర్తమును చేసినప్పటికిని, ఆ కర్తము సూక్ష్మశరీరముచేతనే చేయఁబడుచున్నదని అర్థమగుచున్నది.

సూక్ష్మశరీరము స్థూలశరీరముతోఁ గూడుకొని కర్తలు చేసినప్పటికిని, సూక్ష్మశరీరముచేతనే చేయఁబడుచున్నవని యెటు లెఱుంగవచ్చుననిన; సూక్ష్మశరీరము సూక్ష్మమే. కాబట్టి స్థూలమువలెఁ దోచలేదు. లోకంబునం దేవస్తువు కర్తంబునకుఁ గర్తగా నున్నదో ఆవస్తువు మఱియొక దాని నాశ్రయించుకొని కర్తము చేయుచున్నది గాన ఆ కర్తమును చేసినను నేవస్తువు నాశ్రయించుకొని చేయుచున్నదో, ఆశ్రయమయిన దానిచేతనే చేయఁబడినట్లు అజ్ఞానులకు తోచుచున్నది గనుక అటులే సూక్ష్మశరీరము స్థూలశరీరము నాశ్రయించుకొని సకలకర్తములను చేసినప్పటికిని ఆకర్తలన్నియు నాశ్రితమైన సూక్ష్మశరీరము యొక్క కర్తలే యని యీకర్తద్వారా స్థూలశరీరమువలెనే సూక్ష్మశరీరమును యీస్థూలశరీరముకంఁపె భిన్నముగ విచారించునట్టి పురుషునికిఁ దోచును. నాచక్షుస్సు నాశ్రోత్రము నావాక్కు నాప్రాణము నాయంతఃకరణము నాబుద్ధి అనెడి యనుభవముచేతను స్థూలశరీరముకంఁపె భిన్నముగ సూక్ష్మశరీరమొకటి తోచుచున్నది. ఇటుల కార్యములయిన స్థూలశరీరంబువలన వీనికి కారణంబయిన ఆత్మకు జీవత్వైశ్వరత్వజగత్కారణత్వంబులయందు ఉపాధియైన అవయవములచేత నని

ర్వచనీయమై ప్రకృతి యనియు మాయయనియు నవిద్యయనియుఁ జెప్పఁబడిన కారణశరీర మొకటికలదని శ్రుత్యాదులచేతఁ జెప్పబడుచున్నది. ఇంతేకాదు; నేను అజ్ఞుఁడను, జడుఁడను, ఏమియు నెఱుంగనివాఁడ ననెడి అనుభవమువలన ఉన్నాఁడు గనుక సద్రూపుఁడనియును కారణశరీర మొకటి కలదనియును తోచుచున్నది.

ఈ ప్రకారముగా సమస్తప్రాణులకును మాఁడుశరీరములయొక్క కూడిక గలిగియున్నప్పటికిని ఆకాశమువలె నా శరీరములతోడను గూడనివాఁడై కాలత్రయమందు నున్నాఁడు గాన సద్రూపుఁడై సమష్టి వ్యష్టిరూపమై శరీర త్రయాత్మకమయిన ప్రపంచనిష్ఠపదార్థములలో నే పదార్థములచేతనుం దెలియఁబడక తానాపదార్థముల నెఱుంగుచున్నాఁడు గనుక చిద్రూపుఁడై పరమప్రేమాస్పదుఁడగుటవలన నానందరూపుఁడై తోచుచున్నాఁడు. ఇటువంటి ఆత్మ నేనని ముముక్షువు లెఱుంగఁదగినది. కార్యమైన శరీర త్రయంబును కారణమైన పృథివ్యాదులును ప్రత్యక్షముగఁ దోచుచుండఁగా శ్రుత్యాదులచేతఁ జెప్పఁబడిన అద్వితీయత్వ పరిపూర్ణత్వము లాత్మ కెటుల కూడు ననిన; సమష్టివ్యష్టిత్వకమయిన శరీర త్రయమనెడి ప్రపంచ మాయాత్మయం దారోపితమై యున్నది. కనుక రజ్జాదులయం దారోపింపఁబడిన సర్పాదులకు రజ్జమాత్రస్వరూప మెటువలెనో అటుల ఆత్మయం దారోపితమైన ప్రపంచమునకు ఆత్మ వినాగా వస్త్యంతరంబు లేదు గాన ఆత్మకు సద్వితీయత్వాపాదకమైన వస్త్యంతరము లేదు. కాబట్టి ఆత్మ యద్వితీయుఁడనుటకు సందేహము లేదు. ఎప్పుడు ఆత్మకు అద్వితీయత్వము సిద్ధించెనో అప్పుడే పరిపూర్ణత్వంబును సిద్ధించెను. అదెటులనిన; ఆత్మకు భ్రాంతిచేత పరిచ్ఛిన్నముల వలెనే తోచెడి దేశకాలవస్తువు లాత్మ వ్యతిరీక్తముగా లేకపోయెను. కనుక త్రివిధపరిచ్ఛేదశూన్యస్వరూపమైన పరిపూర్ణత్వము సిద్ధించెను. ఇటువంటి ఆత్మ నేనని ముముక్షువు లెఱుంగవచ్చును. ఈ ప్రకారముగ నెవ్వఁడెఱుంగుచున్నాఁడో వానికి కాల త్రయమందును ప్రపంచములేదు. అయినప్పటికిని ప్రారబ్ధ మంతవర్తంత మున్నదో, అంతవర్తంతంబును ఈ దేహేంద్రియాదిప్రపంచము మిథ్యాభూతమై తోచవచ్చును. అటువలె దోచినందున జీవన్ముక్తికి మిథ్యాభూతమై ఆభాసరూపమైన సుఖదుఃఖప్రతీతిచేత బాధ లేదు, మిథ్య యనఁగా నెయ్యది యనిన;

రజ్జుసర్పాదులవలె స్వాధిష్ఠానాజ్ఞానముచేత బాధింపబడునది యనియు స్యష్టమనోరాజ్యములవలె చూచుచుండఁగానే నశించిపోవునదియనియు మరుమరీచికాజలములవలె ననిర్వచనీయమనియు దగ్ధపటాదులవలె సత్తారహితమై తోచునదియనియు శాస్త్రమందుఁ జెప్పఁబడిన మిథ్యాత్వ లక్షణ మీ సమష్టివ్యష్ట్యాత్మకమైన దేహేంద్రియాదిప్రపంచమందున్నది గనుక పరమార్థస్వరూపుడైన ఆత్మయే పరతత్త్వము. ఆత్మకంటె భిన్నమునలె భ్రాంతిచేతఁ దోచెడి జగత్తు మిథ్యయని నిశ్చయించుటకు సందేహము లేదు. ఎవ్వఁడెనియు శాస్త్రోక్తసాధనసంపత్తికలిగి పరమార్థాద్వితీయ పరిపూర్ణసచ్చిదానందస్వరూపుడైన ఆత్మ నేను, నన్ను వినాగా జగత్తు లేదని తోచెనేనియు నీ మిథ్యాభూతమయిన జగత్తుచేతను నాకు శరీరము లేదని సంశయభావనావిపరీతభావనలులేక యెఁడఁటలుఁగుచున్నాఁడో వాడే జీవన్ముక్తుఁడు, నిద్వాంసుఁడు, సకల శాస్త్రనేది, సమస్తమైనవారలకును బూజ్యుఁడునని శాస్త్రసిద్ధాంతము. ఈ యర్థమందు సంశయము లేదు.

ఇది పంచదశవర్ణకము.

షోడశవర్ణకము

— తాపత్రయనిరూపణము —

తాపత్రయముయొక్క స్వరూపము నిరూపింపుచున్నారము. తాపత్రయ మనఁగా; ఆధ్యాత్మికతాపమనియు, ఆధిభౌతికతాపమనియు, ఆధిదైవికతాపమనియు మూఁడువిధములు. అందు శరీరము నధిష్ఠించివచ్చునట్టి క్షయరోగము శీతజ్వరము సన్నిపాతము తలనొప్పి కడుపునొప్పి మొదలయిన రోగములచేత వచ్చెడి దుఃఖమునకు ఆధ్యాత్మికతాపమని పేరు. ఇట ఆత్మయన శరీరమని తెలియవలెను. పశువులు, ఏనుఁగులు, గుఱ్ఱములు, పెద్దపులులు, సర్పములు, వృశ్చికములు, మశకములు, మఱికములు, మత్స్యములు మొదలయిన జంతువులవలన వచ్చెడి దుఃఖమునకు ఆధిభౌతికతాప మని పేరు. మంచు, ఎండ, జలము, వర్షము, పిడుగు, వాయువు, గుడి, గోపురములు, ప్రాకారమంటపములు మొదలైన అచేతనములవలన దైవవశమున వచ్చెడి దుఃఖమునకు ఆధి

దైవికతాప మని పేరు. ఈతాపత్రయములయొక్క స్వరూప మిట్టి దని తెలిసి ఈ తాపత్రయము శరీరంబునకును, దేహేంద్రియాదులకును గాని వీనికి సాక్షియైన నాకు (ఆత్మకు) లే దని యెవఁ డెఱుఁగు చున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది పోడశవర్ణకము.

సప్తదశవర్ణకము

— ప్రతిబంధత్రయనిరూపణము —

జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధకమైన ప్రతిబంధత్రయంబును, వానికి నివృత్తియును నిరూపించుచున్నారము. ప్రతిబంధము-భూత ప్రతిబంధ మనియు, వర్తమాన ప్రతిబంధమనియు, భావి ప్రతిబంధమనియు మూఁడు విధంబులు. అందు భూత ప్రతిబంధలక్షణం బెట్టి దనిన; బహుకుటుంబి యగు బ్రాహ్మణుఁ డొకఁడు జీవనార్థమై యొక యెనుమును సంపాదించి దానివలనఁ గలిగిన పాలు పెరుగు నెయ్యి విక్రయించి ఆ ద్రవ్యముచేత పుత్రకళత్రాదులను రక్షించును, ఎనుమును కసపు ప్రత్తిగింజలు మొదలైనవానివలన తుష్టిగా మేపుచు తదేకనిష్ఠుఁడై యుండఁగా కొంతకాలం బునకు కర్తవశంబువలన నతని పుత్రకళత్రాదులు నశించిరి. ఎనుమునుం జచ్చెను. అప్పు డతం డేకాంగియై సంసారము సత్య మని నమ్మి బహు శ్రమలు పడితిని. ఇప్పుడది స్వప్నంబువలె నసత్యంబయ్యె. సంసారాపేక్ష కలిగినవానికన్న మూర్ఖుం డొరుం డెవ్వండును గాఁడు. అని వానికి సంసారమునందు తుచ్ఛత్వబుద్ధి పుట్టి విరాగియై సన్న్యసించి సద్గురు సాన్నిధ్యంబు సంపాదించుకొని శ్రవణాదులను చేసెను. అంత నొక సమయంబున గురువు లతని జేరఁబిలిచి నీవు బహుదినంబులనుండి శ్రవణాదులను చేసేతివే కృతకృత్యత నీకుం దోచియున్నదా? యనిన; నుతేమియుఁ గాన. పూర్వాశ్రమంబునం దొకయెనుము గలిగి యుండెను. ఆ యెనుము నాఁడే మృతమై పోయెను. అయినప్పటికిని శ్రవణ మనననిదిధ్యాసనకాలంబులయందును ఆ యెనుమే సాక్షాత్కారమయి యున్నది యని యథార్థంబుగా విజ్ఞాపనము చేసెను, అంతట గురువు

లిపి భూతప్రతిబంధ మని నిశ్చయించి దానిం బో నడచుటకై ఆ యెనుమునందలి స్నేహంబు ననుసరించి తత్త్వము నుపదేశించిరి.

అది యెటువలె ననిన; గురువులు శిష్యునిఁ జూచి నీకు సాక్షాత్కారమైన యెనుము అస్తి భాతి ప్రియనామరూపము లనెడిదానిలో తుది రెం డవయవములను త్రోచి అస్తి భాతి ప్రియములను నేనని చింతింపుమని యుపదేశించిరి. ఆయుపదేశ ప్రకార మతఁడు చింతించుచు రాఁగా ఆనామరూపములు తోచక సచ్చిదానందస్వరూపుడైన ఆత్మ నే ననే నిశ్చయము తోచి కృతకృత్యుఁ డాయెను. ఇది లోకమందు ప్రసిద్ధము. విద్యారణ్యస్వాములవారు ప్రతిబంధత్రయంబును దానికి నివృత్తిని పంచదశ ప్రకరణమందు ఈ ప్రకారముగానే నిరూపించి నారు. వర్తమానప్రతిబంధము - విషయాసక్తిలక్షణము ప్రజ్ఞామాంద్యము, కుతర్కము, విపర్యయదురాగ్రహము అని నాలుగువిధంబులు. అందు విషయాసక్తిలక్షణం బనఁగా; విషయంబులయందు గాఢమయిన ఆసక్తి కలిగియుండుట. ప్రజ్ఞామాంద్య మనఁగా; గురువులు చెప్పిన యర్థము బుద్ధియం దెక్కకపోవుట. కుతర్కమనఁగా; గురువులానతిచ్చిన అర్థంబునకు విపరీతార్థంబు తోచుట. విపర్యయదురాగ్రహ మనఁగా; నేను శ్రోత్రియుండను, పండితుండను, విరక్తుడ నని దేహేంద్రియాదుల యం దాత్మత్వబుద్ధి కలుగుట. ఇవి నాలుగును వర్తమానప్రతిబంధము లనఁబడును. వీనికి నివృత్తి యెటులనిన; శమదమోహరతితితిక్షలవలన విషయాసక్తిలక్షణంబును, పునఃపునః శ్రేణణము చేయుటవలన ప్రజ్ఞామాంద్యంబును, మననమువలనఁగుతర్కంబును, నివిభాస్యసముపలన విషయాసదురాగ్రహంబును పోవును. ఈ ప్రకారంబున ప్రతిబంధంబునకు నాశము వచ్చుచుండఁగా ముముక్షువులయినవారికి తానే ఆత్మస్వరూప మను నిశ్చయంబు బుద్ధియందు కలుగును. ఆగామిప్రతిబంధంబు పాప కర్తవ్యంబువలన నెపుడు వచ్చుటయును తెలియఁబడక వచ్చునట్టిది. దాని నెటువలె నెఱుంగ నగు ననిన; ఉపస్థితమయిన పాపకర్తవ్యంబు ముముక్షువున కొకవిధంబువందు రూఢమయి దయారూపమయిన యాసక్తి పుట్టించునది భావిప్రతిబంధ మని తెలియవలెను. ముముక్షువైనవాఁ డయ్యాసక్తిని భావిప్రతిబంధ మని తెలియఁజాలక అకర్తవ్య నసంగుఁడు నైన; నన్ను ఈ యాసక్తి యేమి నేయఁగల దని దానికి అనడ్డనేయ

కున్నట్లయితే అవి వానికి కొన్ని జన్మంబుల నీయక పోదు. ఆ భావిప్రతిబంధంబు జన్మంబుల నిచ్చు ననుటకు ప్రమాణం బేమి యనిన; వాసుదేవుల కొక జన్మంబు గలిగెననియు, భరతునకు మూడుజన్మంబులు గలిగెననియు, మఱికొంతటి కనేకజన్మంబులు గలిగెననియు శ్రుతి స్మృతిపురాణంబులయందు జెప్పబడియున్నది. కాబట్టి ముముక్షువైనవాఁ డీచెప్పబడిన ప్రతిబంధత్రయంబును విచారించి ప్రతిబంధంబులు తన్నంటకుండునట్లు తొలగఁజేసికొనవలయును. అట్లానర్పకున్న, వానికి కొన్ని జన్మంబులు కలుగుట సిద్ధంబు. సందేహంబు లేదు. ఈ ప్రతిబంధత్రయం బెవ్వని కేజన్మమందు నశించిపోవుచున్నదో, వాని కాజన్మమందు ముక్తి సిద్ధము.

ఇది సప్తదశవర్ణకము.

అష్టాదశవర్ణకము

— పండితలింగ ప్రమేయము —

లింగమనఁగా అంతర్ధము:—1. ఉపక్రమోపసంహారములు, 2. అభ్యాసము, 3. అపూర్వత్వము, 4. ఫలము, 5. ఆర్థవాదము, 6. ఉపపత్తి యను నాఱును తాత్పర్యనిర్ణయమునందు లింగములు.

1. ప్రపంచోత్పత్తికిఁ బూర్వము నామరూపరహితమై సత్తా మాత్రమగు పరబ్రహ్మముమాత్రమే యుండెను. అది అద్వితీయము అని ఉపక్రమించి, ఈ దృశ్యప్రపంచమంతయు ఆ యాత్మయే. అదియే సత్యము అని ఉపసంహరించుట ఉపక్రమోపసంహారము.

2. 'తత్త్వమసి' యను వాక్యమును తొవ్విదిమా ధ్వచ్చరించి దాని నభ్యసించుట అభ్యాసము.

3. అఖండైకరసస్వరూపుడగు బ్రహ్మము ప్రత్యక్షోద్దిప్తమాణగోచరుడు కాఁడు అనెడి వివేకము అపూర్వత్వము.

4. అఖండైకరసానుభవము గలిగి ప్రార్థభోగానంతగము నిదేహము క్రింది బొందుట ఫలము.

5. ప్రకరణప్రతిపాద్యమగు దానివిషయమై ప్రశంసించుట అర్థవాదము.

6. మట్టివలనఁగలిగిన ఘటాదులు మట్టికంటె వేటుకానియట్లు కారణమువలనఁ గలిగిన జగత్తు కారణముకంటె వేటుకాదనెడి యుక్తి ఉపపత్తి.

లోకమందుఁగల శ్రుతిస్మృతితిహాసపురాణాగమాభియుక్తవచనంబులు నీవే, అత్త నీవే బ్రహ్మమని చెప్పినప్పటికిని గురువులు నీవే అత్త, నీవే బ్రహ్మమని శ్రుతియుక్త్యనుభవంబులవలన బహుప్రకారంబులుగా నుపదేశించినప్పటికిని ఈశ్వరకటాక్షంబును పెద్దలకటాక్షంబును సంపాదించలేని పాపాత్మునియొక్క దుర్మార్గపుబుద్ధి సచ్చిదానందస్వరూపుడైన అత్త నే నని గ్రహింపఁజాలక జడమైన దేహేంద్రియాదులే తానని పరిభ్రమించును. ఇందుకు వృష్టాంతమయిన కథ యొకటి కలదు. ఆకథ యెట్టులనిన; ఈలోకమందు ధర్మగుప్తుఁడనురా జొకఁడు కలఁడు. వాఁడు మిక్కిలి ధర్మంబు కలిగి సకల ప్రాణులను రక్షించుచుండ, కొంతకాలంబునకు వంచకుఁడును పాపాత్ముఁడు నైన భర్త వసువేరుగలవాఁడొకఁడారాజునకు ప్రధానియై అధర్మంబులు మొందుగా నతనికి బోధింపసాగెను.

అది యెట్లులనఁగా—ఈ విద్వాంసులను చుట్టు కూర్చుండఁ బెట్టుకొని జీతములిచ్చుటవలన వీరు మనకుఁ గలుగఁజేసెడి లాభమేమి? సేనాపతులు సంప్రతులు వాఁకిటికావలివాండ్లు మొదలయిన ప్రజలకు విశేషంబుగ జీతము లియ్యనేల? కొంచెపుజీతంబుదీసుకొని మనకుఁ శ్రీతి కరంబులైనవనులు సేయుచుండునట్టి నలుగురు సేవకుల నుంచుకొనినఁ జాలదా అని ఈరీతిగా నాయాసమయంబులయందు రాజునకు బోధించి సకలమైనవారిని జీవనంబు లేనివారినిగాఁజేసి యందఱికిని ద్వేషియై రాజు తనవాఁడై యుండఁగా నితరులవలనఁ బనియేమి యని గర్వించి యెట్టివారినైన నవమానించుచు సడ్డలేక మెలఁగుచుండఁగా నా పట్టణంబునందలిజనులందఱు నేకీభవించి వాని నెట్టులేనియు రాజసన్నిధి జేరకుండునట్లు నర్పవలయునని నిశ్చయించుకొని యొకనాఁడు సంఘిభవించి రాజద్వారమున నిలిచి వాఁడు రాజదర్శనమునకై వచ్చుచుండ, నెదురుగాఁ బోయి చుట్టుముట్టి బడియలతోఁ గొట్టి తఱిమిరి.

వాడును పౌరులవలన దెబ్బలు పడజాలక యాపట్టణంబును విడిచి పాటిపోయెను.

తర్వాత రాజు భర్జువు కొలువునకు రానికారణ మేమియనివిచారింపఁగా సన్నిధానమందున్నవారు వానికి జ్వరంబు వచ్చినందున రాలేదని విన్నవించిరి. ఆమాట విని రాజు వానికి మంచి ఔషధంబు లిచ్చి వ్యాధిరహితునిగాఁ జేయుం డని వైద్యుల కాజ్ఞాపించెను. వైద్యులు చెప్పినప్రకార మొనర్చుచున్నా మని చెప్పి మరుసటిదినంబున రాజు సభకు వచ్చి యో రాజేంద్రా! భర్జువునకు సమస్తౌషధంబులును నిచ్చి బహు శ్రమలు పడితిమిగాని వానికి కలిగియుండెడి దోషగుణంబులును జూడఁగా బ్రతుకు నని తోచలేదని చెప్పిరి. రాజు ఆమాట విని మిక్కిలి దుఃఖితుడై వానియంటికి బోయి చూచి రావలయు నని ప్రయాణమయి పోవుచుండఁగా కొందఱు బ్రాహ్మణు లారాజున కెదురుగ వచ్చి మీరేలపోయెదరు. భర్జువు చచ్చినాడు, రాజ్యాధిపతులగు మీబోటివారు శవంబు నవలోకించిన రాజ్యంబునకు కీడు సంభవించును. తరుగా నగరు ప్రవేశించుట మంచిది. రండని పిలుచుకొని వచ్చి భర్జువును గూర్చి దుఃఖించుచున్న రాజునకు తగినమాటలు చెప్పి దుఃఖంబుం దోలఁగించిరి. తర్వాత భర్జువు ఈవృత్తాంతంబు దెలిసికొని యాగ్రహించి యెవ్విధంబున నైన రాజసాన్నిధ్యంబు నొంది వీరి నందఱిం దగిన దండనంబులకు పాత్రులనుగాఁ జేయుదు ననుదీక్ష వహించి తలవెండ్రుకలు వెంచి రాజదర్శన మెప్పు డగునో యని యెదురు చూచుచుండెను.

ఇవ్విధంబునఁ గొంతకాలంబు గడిచెను. అంత నొకనాడు రాజు స్వాధి తరలిపోవుచుండఁగా నామార్గమం దొకరావిప్రానిమిఁద నెక్కి యెవరికిని కనుపడకుండ ఆకులనడుమ నొదిగియుండి రాజుచెట్టునమీ పంబునకు రాఁగా 'జయ విజయీ భవ' యని కూతలు పెట్టుచు నేను భర్జువును నన్ను మీసన్నిధికిఁ జేరకుండఁ జేయవలయు నని పురజను లందఱును సంకేతం బొనర్చికొని నన్ను గొట్టితఱిమి మీకు దూరస్థునిగాఁ జేసిరి అని కూతలు పెట్టి నారంభించెను. అప్పుడు రాజు అశ్వత్థంబు మీఁదనున్న భర్జువునుజూచి యాశ్చర్యపడి దగ్గఱునున్న ఉద్యోగస్తులను

చూడఁగానే వారు మహాప్రభూ! చచ్చిపోయిన భర్తవు బ్రహ్మరక్షునియై
 యీరావిచెట్టుమీఁద చేరియున్నాఁడు, వానిదృష్టి మీపై నిసోఃకరాదు.
 ఇచట నిలువవలదు. పదండని వేగించుచు నయ్యవనిపాలకునికి వస్త్రం
 బులు కప్పి విభూతి నుదుటఁబెట్టి బాలాబగళాదిమహామంత్రంబులు
 జపించుచు భయహరంబు లగు మాటలవలన నతనిజడుపుఁ దీర్చుచు
 పట్టణంబునకుఁ దోడ్కొనిపోయిరి. తర్వాత కొందఱు భర్తవును చబుకు
 లతోఁ గొట్టి తఱిమిరి. ఆరాజు దోషరహితంబు లయిన చక్షుస్సుల
 వలన భర్తవును జూచినవాఁడయ్యను సమీపమం దుండినవారియొక్క
 మాటలవలన శ్రమించి వానిని బ్రహ్మరక్షుని యెటుల నిశ్చయించెనో
 ఆటలే శ్రుతిస్మృతివిశేషపురాణాగమాభియుక్తవచనంబులు నీవే
 ఆత్మ, నీవే బ్రహ్మమని చెప్పినప్పటికిని గురువులు బహువిధంబులుగా
 నుపదేశించినప్పటికిని ప్రబంధంబు గలవారు విఫలంబులయిన దేహేం
 ద్రియాదులే నే నని గ్రహించుచున్నారు. ఈయర్థంబు నెవ రెచ్చట
 నిరూపించి రనిన; సంక్షేపకాచార్యులవారు పురాణంబు లన్నియు
 శోధించి ఆపురాణార్థంబు సంక్షేపరూపంబుగ శారీరంబునందు నిరూ
 పించియున్నారు. ఆవాక్య మెయ్యది యనిన;

శ్లో. పురుషాపరాధవతీ నారీ ఘణినిరవద్యచక్షురుదయాపి యథా,
 విఫలాయ భర్తవిషయా భవతి శ్రుతిసంభవాపి తథాత్మవిదః.

ఇది అష్టాదశవర్ణకము.

ఏకోనవింశతివర్ణకము

— తార్కికప్రకరణము —

వేదాంతశాస్త్రవ్యతిరిక్తమయిన కావ్యనాటకశబ్ద శాస్త్రతర్క
 శాస్త్రాదులను చదివినవారలును కేవలకర్తృత్వై నవారలును ముముక్షు
 వును నానోపాయంబులను బన్ని బెదరు పుట్టించి చెరుతు రనుట
 దృష్టాంతపూర్వకంబుగ నిరూపించుచున్నారము. అది యెటు లనిన;
 ఈలోకంబునందు మండలేశ్వరుం డనురాజు గలఁ డతఁడు తన పురో
 హితునిఁ బిలిచి యజ్ఞము నేయు మని యాజ్ఞాపించి సకలపదార్థంబుల

నిచ్చెను. తరువాత పశువు దొరకక పశుపరిక్షకుడైన బ్రాహ్మణుని బిలిచి కొంతద్రవ్య మిచ్చి పశువును విలిచి తెచ్చుని పంపించెను. అటు తర్వాత ఆ బ్రాహ్మణుడు గ్రామాంతరంబునకు బోయి పశువును తీసి కొని వచ్చుచుండగా సుంకముతీయువారు సుంక మిచ్చుని యడ్డగించిన ఈ పశువు నగరికి పోవునది యని చెప్పగా వాండ్లు నగరికి వెళుచి సుంకంబు తీయక విడిచిరి. అంతట నక్కడనుండి బయలుదేరి పశువు తీసికొని వచ్చుచుండెను. అప్పుడు ఆ సుంకరులలో నొకడు మఱి యొకని చూచి వానిని భ్రమింపజేసి యుపాయముచే ఆ పశువును గ్రహింతమని చెప్పగా వాడు విని యీ యుపాయ మెటువంటిదనిన; నందుకు రెండవవాడు చెప్పుచున్నాడు.

మనము నలుగురముగాపోయి యీ పశువును గొనిపోవుచుండెడి మార్గమునకు నాలుగు ప్రక్కలయందుండేరి వానికి చిత్తవైకల్యంబు కలుగు నట్టి మాటలాడి పశువు నపహరింపవచ్చు నని చెప్పెను. అంతట నా యిరువురును మఱియు నిద్దఱు మనుష్యులను సహాయముగాఁ బిలుచు కొనిపోయి యీ బ్రాహ్మణుడు పోవునట్టి త్రోవకు నాలుగుదిక్కుల యందును గనిపెట్టియుండిరి. బ్రాహ్మణుండును ఆ పశువును గట్టిన రజ్జువును చేతఁబట్టుకొని పోవుచుండెను. అప్పుడు మొదట నున్నవాడు ఆయా! బ్రాహ్మణునికి కుక్కను పెంచుట యుచితమా? లేక పెంచి నప్పటికిని వెట్టికుక్కనా పెంచవలె; మంచికుక్క దొరకకపోయెనా? నీయొక్క అదృష్టము మంచిది కాకపోయిన నిదివరకే నిన్ను చంపదా? ఇది మనుష్యులను చంపును గనుక దూరముగాఁ బట్టుము. మాయొద్దకు తేవలదు. అని చెప్పి దానికి భయపడినవానివలెనే పరుగెత్తిపోవసాగెను. బ్రాహ్మణుడు వానిమాటలును వాడు పరుగెత్తుటయును జూచి వీడు వెట్టివాడుగా నున్నాడు. కాకుండిన ఈ పశువును చూచి యిటువలె చెప్పి పరుగెత్తునా యని వానిమాటలు సడ్డనేయకపోవుచుండెను. మఱి కొంతదూరముపోగానే రెండవవాడును ఆ బ్రాహ్మణుంజూచి అదే ప్రకారము చెప్పెను. అప్పుడు బ్రాహ్మణుడు, వాడు చెప్పినట్టే వీడును జెప్పుచున్నాడు. వెట్టికుక్కను జూచి పశువని భ్రమసి తెచ్చితినేమో యని సంశయించి యది తన్ను చంపునేమో యని చేతిరజ్జువును పొడు గుగాఁ బట్టుకొని భయపడి తిరిగి తిరిగి చూచుచు పోవుచుండెను. మఱి

కొంతదూరము పోయినతర్వాత మూడవవాడు ఆ బ్రాహ్మణునిజూచి యోయ్యా! వెట్టిపక్కను మాయొద్దకు తేవలదు. దూరముగాఁ బోవుని కూతలు వెట్టుచుఁ బాటిపోయెను. అంతట నా బ్రాహ్మణుడు దిగులుపడి మోసపోయి వెట్టిపక్కను గొంటిని. దీని నిచ్చట విడిచివెట్టి పోయితి నా, తన్ను దిగవిడిచిపోవుట తెలుసుకొని తరుముకొని వచ్చి చంపును. ఏమి నేయఁదును. దీనిని విడుచుట కెయ్యది యుపాయం బని చింతించుచు మెల్ల మెల్లగాఁ బోవుచుండఁగా నాలుగవవాడు అతనిం బిలిచి, పూర్వరీతిగానే చెప్పఁగా, నా బ్రాహ్మణుడు వానితో ఆయా! యీ వెట్టిపక్కను విడుచుటకుఁ దగిన యుపాయము చెప్పి నన్ను కాపాడితివేని నీకు మిక్కిలి సుకృతంబు గలుగునని వేడుకొనెను. అందుకు వాడు నాకు నీసమీపంబునకు వచ్చుటకు భయమగుచున్నది. ఆవెట్టిపక్కను వదలుటకుం దగినయుపాయంబును చెప్పెదను వినుము. ఇప్పుడు నీవు రజ్జువుతోడ దాని నొకచెట్టునొద్దకు తీసుకొనిపోయి చెట్టుకు రజ్జువుచేత మూడు చుట్లుచుట్టి ముడివేసి పాటిపోయితివేని అది నిన్ను తరుముకొని రాజాలక అక్కడనేయుండును. నీవు సౌఖ్యం బుగా ప్రాణంబులు కాపాడుకోవచ్చునని చెప్పెను. బ్రాహ్మణుఁ డందుకు సమ్మతించి, యా పశువు నొక్కవృక్షంబునకు కట్టివేసి నీవంటిపుణ్యాత్మ లెక్కడను లేరు. నాకు పోయినప్రాణంబును తెచ్చి యిచ్చితివి. దుర్మ రణంబు దప్పెను. పోయి వచ్చెద దయయుంచు మని చెప్పి వానిం బొగ డుచు పశువును కొనవలెననివచ్చి తిరిగి తల్లికడుపునఁ బుట్టినట్లాయెను. ఇంకమీఁద నిట్టిపెత్తనమునకుఁ బోరాదని తలఁచుచుఁ దన నివాసంబు నకుఁ బోయెను.

ఈ ప్రకారంబున పంచకులయిన యా సుంకరులు బ్రాహ్మణుడు ప్రత్యక్షంబుగఁ గొనిన పశువును గ్రహించుటకై యతనిబుద్ధిని యెటుల చెఱచిరో అటులే తార్కికులు శాద్ధికులు పౌరాణికులు కర్మతులు మొదలయినవారు ముముక్షువులయినవారిని గీతలు చదువుటవలనను, యోగీశ్వరుల సాంగత్యంబువలనను, ఉపనిషత్తులు చదువుటవలనను ఫలమేమి? నీకేమో పాపకర్మ ముపస్థితమయియున్నది. నారదాదు లకుఁగూడ జ్ఞానము లేదని పురాణాదులయందుఁ జెప్పబడియున్నది. ఏకదీపపక్షమువారు జ్ఞానము సర్వాత్మనాకూడదని చెప్పినారు. కలి

యుగమందు సన్యాసమే కూడదని శాస్త్రంబులయందుఁ జెప్పఁబడినది. వీరందఱును కూటికొఱకు సన్యసించినవారు. జ్ఞానమేది? అజ్ఞానమేది? మేము సకలశాస్త్రములును చదివి జ్ఞానముఁ గూడదని విచారించి కర్తములే చేయుచున్నారము. ముక్తి పొందవలె నను కోరిక గలిగియుండెనేని తర్కవ్యాకరణాదిశాస్త్రంబులు చదివి కావ్యనాటకాలంకారాదులయందు ప్రవీణత్వంబు సంపాదింపుము. ఉపనిషత్తులు మొదలైనవానిని స్మరింపక జ్ఞానబోధ చేసెడివారు వంచకు లని యెంచుకొనుము. వారికి జ్ఞానము గలిగి గదా నీకు బోధింపవలెను. వారికే అమానిత్వాదిసాధనంబులు లేవు. ఊణమాత్రమైన నెండకు సహింపలేరు. జ్ఞానులని పేరు పెట్టుకొనియున్నారు గాని జ్ఞానలక్షణంబులైన స్థితప్రజ్ఞత్వాదు లొకటి యైన వారియందు లేదు. కోపతాపంబు లధికంబులై యున్నవి. ఒకశ్లోకంబునకు అర్థమడిగితే చెప్పలేరు. వీరివంచకత్వంబునకు లోపడి లోకంబునం దనేకులు చెడిరి. నీవును చెడియెడ వని నీయందుఁగల విశ్వాసము చేత నింతదూరము చెప్పితమి. నీకు ముక్తి కావలెనను తలంపు గలిగి యుండెనేని సులభమైన మార్గంబును జెప్పెదము. మాకు రహస్యములైన మంత్రంబు లనేకంబులు తెలియును. వానియం దొకమంత్రంబు నుపదేశించెదము. ఆ మంత్రమును జపించుచు వచ్చితివేని, ఇహంబున సర్వాభీష్టములును గలుగును. పరంబున మోక్షంబు గలుగును. ఇందుకు సందేహంబు లేదు. మా మాటలునమ్మి బ్రతుకుమని చెప్పి యీ ప్రకారంబుగ నాక్షేపించి వంచకు లగు తాము సద్గురువులు వంచకు లని బోధించి వేదాంతమందును ఆత్మస్వరూపావదేశకులగు గురువులయందును ముముక్షువులకుఁ గల విశ్వాసమును తొలగింతురు. కాబట్టి యట్టి వంచకులమాటలు విశ్వసింపక వేదాంతమందును సద్గురువులయందును విశ్వాసము గలిగి గురుశుశ్రూషాపూర్వకంబుగా శ్రవణాదులు చేసి జ్ఞానంబు సంపాదించి ముముక్షువైనవాఁడు కృతార్థుఁడు కావలెను. ఇది సిద్ధము.

ఇది ఏకోనవింశతివర్ణకము.

వింశతివర్ణము

—● సంశయత్రయనిరూపణము ●—

సంశయాసంభావనావిపరీతభావంబు లన నెయ్యవి యనిన ; దృష్టాంతపూర్వకంబుగ నిరూపించుచున్నారము. వస్తుద్వయంబు నొక దానియం దారోపించుట సంశయము. అనఁగా ఇది స్థాణువో, పురుషుడో యని తలఁచెడి చిత్తవృత్తి. ఇక్కడ స్థాణువు ఉండవలసినపని యేమి? స్థాణువు ఉండనేరదే యని తలఁచెడి చిత్తవృత్తి యసంభావన. ఒకవస్తువునందుఁగల నైజమును కాదని తలఁచుట విపరీతభావన. అది ప్రమాణగతసంశయము, ప్రమేయగతసంశయము, ప్రమాణగతాసంభావన, ప్రమేయగతాసంభావన, ప్రమాణగతవిపరీతభావము, ప్రమేయగతవిపరీతభావము అని ఒకటొకటి రెండేసివిధములైయుండును. అందు ప్రమాణసంశయం బెయ్యది యనిన ; శ్రుతి కర్తను ప్రతిపాదించుచున్నదా? లేక శిష్టమైన ప్రత్యగ్భిష్టమును ప్రతిపాదించుచున్నదా? యని వచ్చెడి సంశయము ప్రమాణగతసంశయము. ప్రమేయగతసంశయమనఁగా జగత్కారణవస్తువు బ్రహ్మామా? లేక ప్రధానాదులా? యనివచ్చెడి సంశయము. ప్రమాణగతాసంభావనయనఁగా; బ్రహ్మము శుద్ధవస్తువగుటవలన ప్రమాణాంతరముచేత పృథివ్యాదులవలె నెఱుంగఁబడుచున్నది. కనుక శ్రుతులు ఆ శుద్ధబ్రహ్మము జగత్కారణమని యెఱుల ప్రతిపాదించును. ప్రతిపాదించనేరవే అ నెడి నిశ్చయంబే ప్రమాణగతాసంభావన. ప్రమేయగతాసంభావన యనఁగా; జగత్తు కంటె బ్రహ్మము విలక్షణమై యున్నది గనుక జగత్తుకు కారణ మని చెప్పఁగూడదు. ప్రధానాదులే జగత్తుకు కారణ మనే నిశ్చయము ప్రమేయగతాసంభావన. ప్రమాణగతవిపరీతభావనయనఁగా; బ్రహ్మము శుద్ధవస్తువు గనుక శ్రుతులకు శుద్ధబ్రహ్మమును ప్రతిపాదించుటయందు తాత్పర్యము లేదు. శ్రుతులు శుద్ధబ్రహ్మంబును ప్రతిపాదించినట్లయిన పురుషునకు వృత్తినివృత్తులు కానము గనుక ప్రయోజనము లేక పోవును. లోకమందు ప్రవృత్తిపూర్వకముగానే పురుషార్థంబును కన్నా

రము. అశుద్ధ్యాదివికారంబులతోఁ గూడుకొనియుండెడి జగత్తుకు కారణమైన బ్రహ్మంబును అశుద్ధ్యాదులతోఁ గూడుకొనియుండవలెను. అటుల నుండలేదు. కాబట్టి ప్రధానాదులే జగత్తుకు కారణమని బుద్ధి యందుఁ దోచుట ప్రమేయగతవిపరీతభావన. ఇటువలె ఆంతర్య మందును జీవుఁడుగాను జగత్తులో నొకఁడుగాను తోచుచుండెడి తాను జగద్విలక్షణమయిన బ్రహ్మమగునో కాదో యనెడిది ప్రత్యగాత్మ విషయసంశయము. అటువలెనే కర్తృత్వాద్యనేకధర్మయుక్తుడై పరి చ్ఛిన్నుడై జననమరణంబులతోఁ గూడుకొనియుండెడి తనకు విపరీత లక్షణములు గల బ్రహ్మస్వరూపత్వము నెటువలెఁ గూడును? కూడ నేరదే యని నిశ్చయించుట ప్రత్యగాత్మవిషయమయిన అసంభావన. ఇటుల 'తాను ఆకర్త యయ్యెనేని తన్నుద్దేశించి యాకర్తను చేయుము. ఈ కర్తను చేయకుము, దీనిని మానుము, దీనిని మానకుము, దీనిని గ్రహింపుము, దీనిని గ్రహింపకుము, దీనిని భక్షింపుము, దీనిని భక్షింప కుము అను నీలాటి ధర్మములు శ్రుతులయందు ప్రవర్తింపనేరవు. కాబట్టి నేను కర్తనే? సందేహము లేదు అనే కర్తృత్వాదుల కుప యోగమయిన అభిమానాదులకు సర్వధర్మప్రతీతిలక్షణమయిన విపరీత భావన. ఈ ప్రకారముగా న్యాయమందు సంశయము, అసంభావన, విప రీతభావన అనెడి సంశయత్రయమును విచారించి ఇవి రాకుండఁ జేసి కొని యెవఁడు విజ్ఞానమును సంపాదించుచున్నాఁడో, వాఁడే ముక్తుడని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది వింశతివర్ణకము.

ఏ క వింశతివర్ణకము

◀ ఆధ్యాత్మికాధిభౌతికాధిదైవికములు ▶

ఆధ్యాత్మిక ఆధిభౌతిక ఆధిదైవికములను విచారించుచున్నా రము. శ్రోత్ర మధ్యాత్మంబు. దీనికి అధిభూతము శబ్దంబు. దీక్ష్క లధి దైవతములు. త్వక్కు అధ్యాత్మంబు. దీని కధిభూతము స్పర్శంబు. వాయువధిదైవతంబు. చక్షుస్సు అధ్యాత్మము. దీనికి అధిభూతము

రూపము, సూర్యుడు అధిదైవతము. జిహ్వా అధ్యాత్మము. దీనికి ఆధిభూతము రసము. వరుణుడు డధిదైవతము. ఘ్రాణ మధ్యాత్మము. దీనికి అధిభూతము గంధము. ఆశ్వినీదేవత లధిదైవతములు. వాక్కు అధ్యాత్మము. దీనికి అధిభూతము పలుకు. అగ్ని యధిదైవము. హస్తము లధ్యాత్మము. దీనికి అధిభూతము దానము. ఇంద్రుడు డధిదైవతము. పాదము లధ్యాత్మము. దీనికి గమన మధిభూతము. ఉపేంద్రుడు డధిదైవతము. వాయువు అధ్యాత్మము. దీనికి విసర్గ మధిభూతము. మృత్యు వధిదైవతము. ఉపస్థ మధ్యాత్మము. దీనికి ఆనంద మధిభూతము. ప్రజాపతి యధిదైవతము. మనస్సు అధ్యాత్మము. దీనికి సంకల్ప మధిభూతము. చంద్రుడు డధిదైవతము. బుద్ధి యధ్యాత్మంబు. దీనికి నిశ్చయ మధిభూతంబు. చతుర్ముఖుడు డధిదైవతము. చిత్త మధ్యాత్మంబు. దీనికి స్మరణ మధిభూతము. క్షేత్రజ్ఞుడు డధిదైవతము. అహంకార మధ్యాత్మంబు. దీనికి అభిమాన మధిభూతంబు. రుద్రుడు డధిదైవతము. మనస్సు అధ్యాత్మంబు. దీనికి వికార మధిభూతము. ఈశ్వరుడు డధిదైవతము. ఇవియన్నియును గూడి జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్త్యవస్థలు. వీనికి సాక్షియైన ఆత్మ నేనని యెవఁడెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుడని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది ఏకవింశతివర్ణకము.

ద్వావింశతివర్ణకము

—● నవవిధసంస్కారనిరూపణము ●—

నవవిధసంస్కారంబులను నిరూపించుచున్నారము. జ్ఞాతృజ్ఞానజ్ఞేయంబులనియు, కర్తృకర్తృక్రియలనియు, భోక్తృభోజ్యభోగంబులనియు సంస్కారంబులు తొమ్మిదివిధంబులు. పక్షాంతరంబున ప్రాణపంచకంబును జ్ఞానేంద్రియంబులును కర్మేంద్రియంబులును భూతపంచకంబును అంతఃకరణ చతుష్టయంబును స్థూలశరీరంబును త్రివిధకర్మంబులును అవస్థాత్రయంబును వీనికి కారణమైన అజ్ఞానంబునుగూడి నవవిధసంస్కారంబు లని చెప్పబడెను. దీనికి నవవిధప్రపంచమనియు పేరు. ఈ నవవిధసంస్కారంబులును అహంకారంబునకేకాని అహంకారసాక్షి

నైన నాకు లేవని యెవఁడెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుడని వేదాంత సిద్ధాంతము.

ఇది ద్వావింశతివర్ణకము.

త్రయో వింశతివర్ణకము

—ॐ పుర్యష్టకములు ॐ—

శ్లో. జ్ఞానేంద్రియాణి ఖలు పంచ తథావరాణి
కర్తేంద్రియాణి మనసాది చతుష్టయం చ,
ప్రాణాదిపంచకమథో వియదాది పంచ
కామశ్చ కర్త తమసః పునరష్టథా స్యాత్.

అర్థము :—జ్ఞానేంద్రియపంచకమును, కర్తేంద్రియపంచకమును, అంతఃకరణచతుష్టయంబును, ప్రాణాదిపంచకంబును, వియదాదిపంచకంబును, కామంబును, కర్తంబును, తమస్సు అను నీ యెనిమిదియును పుర్యష్టక మనఁబడును.

ఇది త్రయోవింశతివర్ణకము

చ తు ర్వి ం శ తి వ ర్ణ క ము

—ॐ వైరాగ్యబోధోపరతులు ॐ—

వైరాగ్యబోధోపరతులకు హేతుస్వరూపకార్యంబులును, వానికి అవధియును నిరూపించుచున్నారము. వైరాగ్యబోధోపరతులు వివేకుల యం దొకటికొకటి సహాయంబై శ్రవణాదులవలన ప్రాణులను కూడు కొనియుండును. కర్తవశంబువలన నొక్కటి యొక్కొకసమయంబున నొక పురుషునికి లేకయుండును. ఈ వైరాగ్యబోధోపరతులకు హేతు వెయ్యది? స్వరూప మెయ్యది? కార్య మెయ్యది? యని ముముక్షువు ప్రత్యేకంబుగా విచారించి యెఱుఁగఁదగినది, వీనిలో వైరాగ్యంబునకు

హేతుస్వరూపకార్యంబు లేవిని యనిన; ససుప్తవిషయములను వాంత్వ శనంబువలె వదలవలయునని తోచునట్టిది హేతువు. ఈ విషయంబుల యందు వృత్తి రాకుండునట్టిది స్వరూపంబు. ఆ విషయంబులను ఆను భవింపక యెందుకు తోసివేసితి నని తిరుగబడక వానియం దాసక్తి రాకుండుట కార్యంబు. యీ మూడును వైరాగ్యంబునకు సాధారణ హేతుస్వరూపకార్యంబులు. బోధకు హేతుస్వరూపకార్యంబు లేవిని యనిన; శ్రవణమనననిదిధ్యాసనములు హేతువులు. ఆ శ్రవణాదులచేత దేహేంద్రియాది ప్రపంచంబువలన ఆత్మస్వరూపమును బంచి అద్వితీయాత్మస్వరూపమే నేను; ఈ దేహేంద్రియాది ప్రపంచంబు నేనుగాను; యీ ప్రపంచంబు దోచినప్పటికిని కాలత్రయమందును నేను కానని బుద్ధియందు దృఢమయిన నిశ్చయంబుంచుట బోధకు స్వరూపంబు. ఈ యనాత్మస్వరూపమయిన దేహేంద్రియాదులు నేనని తలచకుండుట బోధకు కార్యంబు. ఈ మూడును బోధకు సాధారణంబైన హేతు స్వరూప కార్యంబులు. ఉపరతికి హేతుస్వరూపకార్యంబు లేవి యనిన; యమనియమాదులు హేతువులు. చిత్తనిరోధంబు స్వరూపంబు. సర్వ వ్యవహారనాశంబు కార్యంబు. ఈ మూడును ఉపరతికి సాధారణమైన హేతుస్వరూపకార్యంబులు. ఈ ప్రకారముగా వైరాగ్యబోధోపరతులకు స్వరూపకార్యంబు లనోన్మయ్యసహకారంబులే యని చెప్పబడెను. ఈ వైరాగ్యబోధోపరతులు మూడును మోక్షంబునకు సమప్రధానంబులలో లేక రెండు ప్రధానంబులలో యొకటి యుండునని యని శంక రాగ నా శంకను దోలగించుచున్నారము.

సాధనాంతరంబు నవేక్షింపక ప్రత్యక్షంబుగ మోక్షంబు నిచ్చు నది గాన బోధము ప్రధానంబు. వైరాగ్యోపరతులు రెండును బోధకు సాధనంబులు. ఇవి మూడు నొక పురుషనియం దున్నట్టియితే మహత్తైన తపస్సుయొక్క ఫలము. ఒక పురుషనియందు మూడింటిలో నొక టికి కర్తవ్యంబున ప్రతిబంధంబు వచ్చినను వచ్చును. ఒక పురుషునికి వైరాగ్యోపరతులు పూర్ణంబులై యుండి జ్ఞానంబు లేకున్నవానికి మోక్షంబు లేదు. అయితే యీ వైరాగ్యోపరతులు వ్యర్థంబు లయ్యెం గదా యనిన; వైరాగ్యోపరతులు తపస్సు. కాబట్టి వానివలన పుణ్య లోకప్రాప్తి యగును. ఒక పురుషునికి జ్ఞానంబు పూర్ణంబై యుండి

వైరాగ్యోపరతులు లేకున్నను వానికి మోక్షంబు సిద్ధించును. అయితే వైరాగ్యోపరతులవలన ప్రయోజనం జేమి యనిన; అవి లేకపోయినచో ప్రత్యక్షదుఃఖంబు పోదు. ఈ వైరాగ్యోపరతులకు అవధి యెప్పుడనిన; బ్రహ్మలోకతృణీకారము కలుగుపర్యంతంబు నవధి. అజ్ఞానకాలంబునం దీ దేహేంద్రియాదిసంఘాతంబు నేనని నిశ్చయంబు వచ్చినట్టు అవి తోచకయే ఆత్మస్వరూపంబు నేనని దృఢనిశ్చయము కలుగుపర్యంతంబును బోధకు అవధి. సుషుప్తియందువలె జాగృత్యయందును ముముక్షువు సమస్తవిషయంబులను మఱచియుండుట యెప్పుడు సిద్ధించునో అంతపర్యంతంబు నుపరతికి అవధి. ఈ ప్రకారంబున వైరాగ్యబోధోపరతులకు తారతమ్యము నవధియును జెప్పినట్టాయెను. ప్రారబ్ధంబు నానావిధంబు కాబట్టి వివేకులైనవారలు వారలయొక్క వ్యాపారమును జూచి శాస్త్ర మెటువలె నున్నది వీర లెటువలె నున్నారని భ్రమింపఁ బనిలేదు. వారికర్త చేత వారు నానావిధవ్యాపారంబులతోఁ గూడుకొని యున్నప్పటికిని జ్ఞానంబును జ్ఞానఫలంబయిన ముక్తియును సమానంబు. ఈ ప్రకారము వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది చతుర్వింశతివర్ణకము.

పంచవింశతివర్ణకము

—ॐ వాసనాత్రయనిరూపణము ॐ—

జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధకమైన వాసనాత్రయమును నిరూపించుచున్నాఁగము. వాసనాత్రయమనఁగా; లోకవాసనయనియు శాస్త్రవాసనయనియు దేహవాసనయనియు మూడువిధంబులు. అందు లోకమందు సమస్తమయినవారు తన్ను నిందింపక యుండవలయుననియు అందఱును తన్ను సర్వదా స్తోత్రంబు నేయవలయుననియు ననెడి యభినివేశంబు లోకవాసన యని చెప్పబడును. ఈ లోకవాసనాప్రతిబంధంబునకు నివృత్తి యెప్పుడనిన; నే నొకనిచేతను నిందింపఁబడక ఉండవలెను. తన్ను అందఱును స్తోత్రంబు చేయవలె ననెడి అభినివేశం బీశ్వరునికైనను గూడదు గనుక అజ్ఞానజీవులు నిందించినను నిందితురు,

స్తోత్రముచేసినను చేయుదురు, అని నిందాస్తుతులయం దొకరినిందచేత హానియేమి? స్తోత్రముచేత ఫలమేమి? యని యెఱుఁగుటయే ప్రతిబంధంబునకు నివృత్తి అయితే యీశ్వరుని నిందచేసెడివారు కలరా యనిన; గలరు. అది యెఱుఁగనిన; సర్వలోకేశ్వరుఁడైన చతుర్ముఖుఁడైనట్టి బ్రహ్మ శివునిచేతను కుమారస్వామిచేతను శిక్షింపబడియెనని ఆ బ్రహ్మదేవుని మహిమ యెఱుఁగనివారలు నిందించుచున్నారు. మఱియును లోకమందలి సమస్తమయినవారలకును ఆత్మస్వరూపుఁడును లోకపాలకుఁడును లక్ష్మీపతియు నయిన విష్ణువును జీవులలోపల నొకఁడనియు శివుని చేత శిక్షింపబడియెననియు నెంచి యతనిమహిమంబు నెఱుఁగని శివపాపండులు నిందించుచున్నారు. వెండియు సమస్తమయినవారలకును గురువైయుండునట్టి మహాదేవుఁడు దక్షప్రజాపతి మొదలైనవారిచేతను దూషింపబడినాడని నిందించి యతనిమహిమంబు నెఱుఁగని విష్ణుపాపండులు నిందించుచున్నారు. ఇటులనే అంతర్యామిని నీరీశ్వరసాంఖ్యులనెడి కొందఱు మీమాంసకులు అంతర్యామి లేడని నిందించుచున్నారు. ఇటువలెనే ఈశ్వరసమృతిగల రామకృష్ణాదులు రావణశిశుపాలాదులచేత నిందింపబడిరని పురాణంబులయందు కానబడుచున్నది. కాబట్టి పామరులును ఒపిర్ముఖులు నయిన జనులు మనల నిందించుచున్నారు. ఆ నిందనుగుఱించి చింతనేయఁబనిలేదు. అయితే ఈ నింద యెవరికని విచారింపుదము. ఆత్మకు అని చెప్పిన, అద్వితీయుఁడును పరిపూర్ణుఁడును సర్వాత్మకుఁడు నయిన ఆత్మ యెవరిచేతను నిందచేయఁబడఁగూడదు. ఎందుచేత ననిన; ఆ యాత్మ సర్వప్రాణులకును స్వరూపంబు గనుక తన్నుఁదానే నిందించుకొన్నట్టవును. అయితే కానీయనిన; లోకమం దొకఁడు మరియొకని నిందింపఁగా కన్నారము. తన స్వరూపంబును తానే నిందించుకొనుట కానము. తన్నే తాను నిందించుకొనినచో ఆ నిందచేత తనకు హానిలేదని యెఱుఁగఁదగినది. అయితే దేహంబును నిందించుచున్నారని చెప్పదమనిన; దేహము ముముక్షువుచేత పూర్వమే నిందింపబడెను. కాబట్టి ఆ దేహమును పరులు నిందించినచో ఆ నింద ముముక్షువులకు లాభమాయెను.

అది యెఱుఁగనిన; ఒకనియొక్క శత్రువును మఱియొకఁడు నిందించినచో వాఁడు వాని కెటువలె ప్రియుఁడో అటువలెనే వివేకిని

తనదేహమును నిందించినవాడు తనకు ప్రియుడని యెఱుంగఁదగినది. ఈ మూఁడుశరీరములలోపలను స్థూలశరీరమే నిందింపఁబడుచున్నది. కొదవ రెండుశరీరములును దృశ్యములు కావు గనుక నిందకు విషయములు కావు. ఈ శరీరములే నిందకు విషయములాయెను. కనుక సర్వాతీతుఁడై సమస్తమైనవారిని ఆత్మస్వరూపుఁడై అసంగుఁడై సాక్షియై స్వప్రకాశస్వరూపుఁడై తన్ను ఏ నిందలును సృశింపనేరవనుట చెప్పవలెనా అని విచారించు పురుషునికి లోకవాసనాస్వరూపమయిన ప్రతిబంధము నశించిపోవును. ఈ యర్థమందు సంశయము లేదు. దేహవాసన యనఁగా; జీవించియుండెడి శరీరమునకు చిరకాలావస్థానము. ఆ దేహస్థితియు కర్మాధీనము గనుక పురుషయత్నముచేత సంపాదించనేకూడదు. ఇటువలె కూడదని చెప్పఁగూడదు. లోకమందు కొందఱు యోగాభ్యాసముచేసి దీర్ఘమైన ఆయుస్సును సంపాదించుచున్నారని పురాణములయందుఁ గానఁబడుచున్నదని చెప్పితిరా? ఆ యోగాభ్యాసము అనాత్మవిషయము గనుక జ్ఞానము రాకుండఁజేయును. కాబట్టి దేహము కర్మాధీనము గనుక కర్తృము ఎంతవ్యంతమున్నదో అంత పర్యంతమును దేహమును ఉండును. కాబట్టి దేహము బహుకాలముండవలెనని యెట్టియత్నము చేయవలసినపనిలేదు. అని ముముక్షువు దేహమందువేక్ష చేయఁదగినది. ఈ యర్థమే శ్రుతిస్త్రుతిహాసపురాణములచేతను చెప్పఁబడ్డది. ఇటువలె ఆరోగ్యమును పురుషునిచేత సంపాదించఁగూడనిదయ్యె.

అది యెటువలె ననిన; ఆరోగ్యమును కర్మాధీనము గనుక పురుషులయత్నముచేత సంపాదించఁగూడదు. సిద్ధించినప్పటికిని ముముక్షువు నకు దానివలన లాభమేమియు లేనందుచేత హానిమాత్రమే యగును. ఆయురారోగ్యసిద్ధివల్లను హర్షస్వరూపుఁడై నటువంటి తనకు వికారమును సిద్ధింపకపోయినందున దుఃఖస్వరూపుఁడై తననే విచారమును అంతఃకరణసాక్షియైన నాకు లేవని విచారించి ఆయురారోగ్యములు సిద్ధించవలె ననుటయందు ముముక్షువు అభిలాష నేయఁదగదు. ఈ యర్థమే శ్రుతులచేతను చెప్పఁబడ్డది. ఇటువలెనే లావణ్యము గలిగిన పురుషునియందు కాలాంతరమందు రూపస్రాప్తి కన్నారము గనుకను లావణ్యము రావలెనని యత్నము చేసినప్పటికిని ఆ యత్నము వర్జిత

మైపోయినది కన్నారము గనుకను లావణ్యమును సంపాదించుకొండదు. ఆ లావణ్యమును సంపాదించవలెనని ఆభినివేశముగా వచ్చెడి ప్రవృత్తి సమస్తమైన పారలౌకికవృత్తికి విఘాతమై అనర్థపరంపరకు హేతు వాయెను గనుక ఆ లావణ్యము సిద్ధింపవలె ననుటయందలి ఆభినివేశము ముముక్షువుచేత విడువఁదగినది. ఈ యర్థమే శ్రుతిస్త్రోతీతిహాస పురాణములచేతఁ జెప్పబడ్డది. శాస్త్రవాసన యనఁగా శాస్త్రపాఠ మందును, శాస్త్రార్థజ్ఞానమందును శాస్త్రానుష్ఠానమందును వ్యసనము. శాస్త్రవిషయమైన వాసనాస్వరూప ప్రతిబంధము మోక్షసాధనమైన శాస్త్రమువలె ప్రతిబంధమని చెప్పబడినదనిన; భారద్వాజనారదాదులు వేదశాస్త్రములను సాకల్యముగా నధ్యయనము చేసెదమని యుపక్రమించి బహుదుఃఖమును పొంది ఆసాధ్యమని విడిచిపెట్టినారని శ్రుత్యాదులయందు వివరించినది గనుకను వేదాంతవ్యతిరేకమైన అన్యశాస్త్రాభ్యాసము ఆత్మవిచారమునకు విరోధము గనుకను, అది ప్రతిబంధమని చెప్పవచ్చును. కాబట్టి అన్యశాస్త్రపఠనమందును శాస్త్రార్థజ్ఞానమందును శాస్త్రానుష్ఠానమును సాకల్యముగా ప్రజ్ఞ సంపాదించుకొండదు గనుక ముముక్షువుచేతను వీటిని సాకల్యముగా సంపాదించవలె ననెడి ఆభినివేశము విడువఁదగినది. లోకమందు శాస్త్రాభ్యాసము చేసినవారికి పూర్వము అభ్యసించినది మఱిచుటచేతను దుఃఖమై తోచుచున్నది. తాను పరులతో వాదించి జయించినప్పటికిని ఓడినప్పటికిని దుఃఖమే తోచుచున్నది. కాబట్టి శాస్త్రాభ్యాసము సర్వానర్థహేతువు గాన ముముక్షువుచేతను అన్యశాస్త్రాభ్యాసమువల్ల నుపరతి, యభ్యసించఁదగినది. ఇటు లభ్యసించినశాస్త్రము లనర్థమని విచారించి అన్యశాస్త్రములవలనను ఉపరతి పొందినచో శాస్త్రవాసనావిషయమైన ప్రతిబంధము నశించిపోవును. ఈ యర్థమే శ్రుతులయందు చెప్పబడినది. ఎవఁడు ఈ ప్రకారముగా విచారించి యీ ప్రతిబంధములను రాకుండ చేసికొని ఆత్మ ప్రతిపాదకమైన శాస్త్రార్థవిచారముచేతను జ్ఞానమును సంపాదించుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది పంచవింశతీవర్ణకము.

ష డ్వింశ తి వ ర్ణ క ము

— ౧౦ అసురవాసనానిరూపణము ౧౦ —

అసురవాసనాస్వరూపమైన ప్రతిబంధమును నిరూపించుచున్నా రము :—ఆ ప్రతిబంధము తనయందును లేనిదిగా తోచినప్పటికి నొక సమయమందు పరునియొక్క ఆచారంబును చూచి తరువాతను అపే యాదులచేతను ఆ ప్రతిబంధము ప్రకటమౌను. అది యెటువలె ననిన ; ఓరీ భ్రష్టా ! ఆచారంబులు ఇటులనా చేయుట, భ్రష్టుడవై పోతివి. సందేహము లేదు. నీకు ఆచారంబు చెప్పిన గురు వెవఁడో వాఁడు భ్రష్టుడే. సందేహంబు లేదు. ఓరీ ! రేపు మొదలుకొని నీవు మా సముఖంబునకు రావలదు లేచిపోరా ! అనియును, ఓరీ ! మమ్ము నమస్కరించి బ్రతికిపోరా ! అనియును, గురుపాదతీర్థంబు పుచ్చుకొని బ్రతికిపోరా ! అనియును, మాకు శుశ్రూష చేయుటకన్న వేదాంతవిచారమందు ఏమి యున్నది ? మమ్ము బూజించితివేని నీకు సకలాభీష్టంబులు సిద్ధింపుచున్న వనియును, మమ్ము వినాగా నెవరికిని శుశ్రూష నేయవలదనియును, ఓరీ ! యెవ్వరికైనా మావారికి సమస్తమును నీయవేని నీవు మాయొద్దకు రావద్దనియును, ఒకఁడు మమ్ము సడ్డనేయక లేవకపోయెను. వానికి ఆయుస్సు ఇంతమట్టుకు సరి అంటిమి. వాఁడు భస్మమైపోయెను. మఱి యొకఁడు విశ్వర్యమదముచేత మమ్ము పరామర్శింపకపోయెను. వానికి విశ్వర్యంబు ఇంతిటితో సరి యనిన ; అటువలెనే వానికి విశ్వర్యంబు పోయెను. ఓరీ ! మావద్ద మంత్ర ముపదేశించుకొని యొకఁడు మమ్ము గణింపకపోయెను. వానిని భస్మమై పోదువని చెప్పితిమి. వాఁడు అటు వలెనే భస్మమైపోయెననియును. మా మహిమ మావంటివారు ఎఱిగిరి. ఇంతేకాని యెవరు ఎఱుంగఁజోవుచున్నారనియును, మేము భూత భవిష్యద్వర్తమానకాలవృత్తాంతంబు లెఱింగినవారలమనియును, గతంబున ననేకుల రక్షించితిమి. ఇప్పుడు అనేకులను రక్షించుచున్నారమని యును, ఇకమీఁద ననేకుల రక్షింఁజోవుచున్నారమనియును, మాచేత ననేక ద్రవ్యంబులు సంపాదించఁబడెను. అవియన్నియు దానము చేసితి

మనియును, తన మనసున నేమి కోరుచున్నాడో అదియంతయు ముం
దట వచ్చి నిలుచుననియును, తన కింతద్రవ్యము రాబోవుచున్నదని
యును, వీడు నాచేతఁ బెంపఁబడెను. ఇంతమాత్రమే కాదు. వీడు
తలక్రిందుగాఁ బడుచున్నాడు. వాడు తలక్రిందుగాఁ బడుచున్నాడు,
వఱికొందఱు తలక్రిందుగాఁ బడుచున్నారు. వీరినందఱిని సంహరింపఁ
బోవుచున్నామనియును, నీ మనస్సు రావలెననియును, నే నీశ్వరుడని
యును, భోగి ననియును, సిద్ధుం డనియును, బలవంతుడ ననియును,
ఆధున్యఁడననియును, నాకు సమానమైనవాఁ డెవ్వఁడున్నాడనియును,
యజ్ఞముచేసినను, బ్రాహ్మణభోజనము చేయించినను, దానముచేసినను,
నేనే చేయవలయుననియును, నాయంత సామర్థ్యమును బుద్ధియును
సుగుణంబులును లోకమందెవరికిని లేవనియును, తాను మంత్రశాస్త్రం
బునం దతిసమర్థుండననియును, తన కొక ద్వేషియుండఁగా వాని నొక
మంత్రస్మయోగంబుచేత భస్మంబుచేసిననియును, మఱియొకఁడు నాకు
శిష్యుడైయుండెను. వాని కొక మంత్ర ముపదేశించితిని. వానికి సక
లైశ్వర్యంబులు వచ్చెననియును మరియొకఁడు చచ్చిపోవలయునని యొక
మంత్రంబు నుపదేశించితిని. వాఁ డామంత్రంబును మూఁడుదినంబులు
జపించి భస్మమైపోయెను. పూర్వమందు పెద్దలెందఱో యుండిరిగాని
వారల కీసాటిమహిమలు లేవు. వంచనలేక యెవరు శుశ్రూష చేయు
చున్నారో వారే కృతార్థులు. నా శరీరంబు నెవ్వరు రక్షింపుచున్నారో,
వారే ధన్యు లౌదురు. ఇచ్చునట్టి సమస్తంబును మాకే యెవ రిత్తురో
వారికి పరలోకము సిద్ధించును. మాయొక్కదిర్భవ మెవరికి దొరుకు
చున్నదో, వారలకు సర్వపాపములు నశించును. మా పాదరేణువు
లెవ్వరిగృహమందుఁ బడుచున్నవో ఆ గృహమే గృహము. మా పాద
రేణువు లెవఁడు శిరసా వహింపుచున్నాడో వాడే కృతార్థుడు. మా
కింతటి మహిమ లేకపోయినచో అందఱును మమ్ము నెందుకొక కుపా
సింపుదురు. మేము దొడ్డవారము, సందేహము లేదు. బహుప్రకారం
బులుగాఁ జెప్పెడి దేమి యున్నది అనియును, మనోవాక్కాయంబుల
చేత నీ శరీరంబు నీశ్వరునిగా నెంచి యెవరు పూజించుచున్నారో,
వారలకు దోషపరిహారమనియును, ఈ ప్రకారంబుగా ననర్థరూపమై
నచ్చునట్టి చిత్తవృత్తి ఆసురవాసనా ప్రతిబంధమని చెప్పఁబడును.

ప్రతిబంధంబు మిగుల ననర్థహేతువు గనుకను ఆనాత్మవిషయంబు గనుకను ఆత్మజ్ఞానంబునకు విరోధంబు గనుకను మోక్షేచ్ఛగలవా రీ ప్రతిబంధంబు విచారించి విడువదగినది. ఈ ప్రతిబంధం బుండఁగానే శ్రవణాదు లెవరు చేయుచున్నారో వానికి ఆ జన్మమందు జ్ఞానంబు రా నేరదు. అయితే యీ శ్రవణాదులు వ్యర్థమైపోవునా యనిన; పోవు. మఱి యేమా ననిన; ఆశ్వమేధాది క్రతువులు చేసినవారికి ఏ లోకంబుకలదో ఆ లోకంబునకు పోయి ఆలోకమందు బహుభోగంబులు అనుభవించిన తర్వాతను బ్రహ్మనిష్ఠులగర్భమందు పుట్టును. పుట్టిన తర్వాత సంసారా సక్తుడై యున్నప్పటికిని పూర్వజన్మవాసనావశంబువలన శ్రవణాదుల యందే ఆభిరుచి గలిగి తర్వాత తనకు ప్రతిబంధంబులు ఏవైనఁ గలవా యని విచారించి ప్రతిబంధంబులను పోగొట్టుటకై శ్రవణాదులుచేసి ఆ శ్రవణాదులచేత జ్ఞానంబు సంపాదించి ముక్తుడౌనని శ్రుతిస్మృతిపురాణంబులచేత చెప్పబడుచున్నది. ఈ ప్రకారంబుగా ప్రతిబంధంబుల నెవఁడు పోగొట్టుకొని శ్రవణాదులుచేసి జ్ఞానంబు సంపాదింపుచున్నాఁ డో వాఁడు ముక్తుడౌనని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది పద్వీంశతివర్ణకము.

సప్తవింశతివర్ణకము

శ్రవణమనననిదిధ్యాసననిరూపణము

శ్రవణమనననిదిధ్యాసనంబులను నిరూపించుచున్నాఁము. శ్రవణ మనఁగా—సమస్తమైన వేదాంతంబులకును పద్వీధలింగంబులచేతను బ్రహ్మస్వరూపమైన ఆత్మయందు తాత్పర్యమని బుద్ధియొక్కసిశ్చయమే శ్రవణమని చెప్పబడును. మననమనఁగా—శ్రుత్యర్థమువిని ఆమర్శంబును యుక్తులచేతను ఏకవాక్యముచేత చింతించుట మనన మని చెప్పబడును. నిదిధ్యాసనమనఁగా—విజాతీయములైన కామక్రోధాదులను విడిచి సజాతీయమైన 'అహం బ్రహ్మాస్మి' యనెడి నిరంతరచింతనము నిది ధ్యాసనమని చెప్పబడును. వీనికి ప్రయోజనంబెయ్యదియనిన; సర్వదా

శ్రవణంబు చేయుటచేత సకల సంశయంబులును నశించును. మననము అసంభావనలను పోగొట్టును. సర్వదా నిదిధ్యాసనము విపరీతభావనంబును బోగొట్టును. ప్రతిబంధబాహుళ్యంబు గలవానికి సర్వదా మూఁడునుం జేయవలయు. ప్రతిబంధనివృత్తులైన సూక్ష్మబుద్ధిగలవారికి శ్రవణకాలమందే మనననిదిధ్యాసనంబులు సిద్ధించును. అది యెటువలె ననిన; బుద్ధికాలియైనవాడు గురువులదగ్గర పాఠము చదివేటప్పుడు యుక్తుల చేతను వాక్యార్థాలోచనచేసి అర్థము నేకము చేయును గనుక అదే వానికి మననమాయెను. చిత్తము విషయములయందుఁ బోసీయక శ్రవణమనననిదిధ్యాసనంబులు పలుమాటలు చేయవలెను. ఎవడు సూక్ష్మబుద్ధి గలిగి ప్రతిబంధంబులు లేనివాడైయున్నాఁడో, వానికి శ్రవణకాలమందే మనననిదిధ్యాసనంబులు సిద్ధించును. ఈ యర్థమందు సంశయంబు లేదు.

ఇది సప్తవింశతివర్ణకము.

అష్టావింశతివర్ణకము

— అసంభావన, విపరీతభావన —

అసంభావన, విపరీతభావన లనఁగా; దృష్టాంతపూర్వకంబుగా నిరూపించుచున్నారము. అది యెటువలెననిన; శ్రుతులకు తాత్పర్యంబు నిరూపించునపుడు షడ్విధలింగంబులను నిరూపించుచున్నారము. అది యెటువలెననిన; ఉపక్రమమనియును, ఉపసంహారమనియును, అపూర్వకమనియును, ఫలమనియును, అర్థవాదమనియును, ఉపపత్తియనియును నాటవిధంబులు. వీనిలో నుపక్రమోపసంహారములు రెండును నొకలింగము. అభ్యాసం బొకలింగము. అపూర్వ మొకలింగము. ఫలమొకలింగము. అర్థవాద మొకలింగము. ఉపపత్తియొకలింగము. ఈయాటింటి చేతను శ్రుతులయొక్క తాత్పర్యంబు నిర్ణయింపఁబడుచున్నది. కాబట్టి వీనికి లింగంబులని పేరు. ఉపక్రమమనఁగా; సృష్టికి ముందు ఈ జగత్తు నామరూపరహితమైన సత్తామాత్రమేయుండెనని ప్రతిపాదించుట. ఉప

సంహారమనఁగా—ఈ తోచునట్టి సమస్తజగత్తును ఆ సత్తుయొక్క స్వరూపంబు. 'అదే సత్యము. అదే ఆత్మ' యని ప్రతిపాదించుట. ఈ రెండును అద్వితీయాత్మస్వరూపంబును ప్రతిపాదించుచున్నవి గనుక యీ రెండునుకూడి ప్రథమలింగము. అభ్యాసమనఁగా; నీవు బ్రహ్మమని తొమ్మిది ప్రకారంబుల నుపదేశించుట. ఆయుపదేశముచేతను నీయొక్క స్వరూపంబునకే అద్వితీయాత్మమును బోధించుచున్నది గనుక యీ యభ్యాసంబు రెండవలింగము. అపూర్వమనఁగా; అష్టప్రమాణముల లోపల నుపనిషత్ప్రమాణంబులచేత ఆత్మలక్షణంబు నెఱుంగఁబడు చున్నది. ఇతరప్రమాణంబులచేత నెఱుంగఁబడలేదనుట. ఈ యపూర్వము. ఈ అద్వితీయాత్మ యందే సిద్ధించియున్నది గనుక ఇది మూడవ లింగము. అద్వితీయాత్మజ్ఞానంబునకు ప్రారబ్ధమెంతవర్జ్యంతంబు నశింప లేదో అంతపర్వంతంబును దేహేంద్రియాదిప్రపంచంబు మిథ్యారూపంబుగాఁ దోచుట, ఆ ప్రారబ్ధంబునకు నిశ్చేషనాశ మెప్పుడు వచ్చుచున్నదో, అప్పుడు జగత్తు సర్వాత్మనాతోచక అద్వితీయాత్మస్వరూపంబుగా నుండు ననెడి ప్రతిపాదనంబు ఫలము. ఇది నాలుగవలింగము. అర్థవాదమనఁగా; ఏ వస్తువు విన్నందుచేత వినఁబడని వస్తువు వినఁబడుచున్నదో, యే వస్తువు మననము చేయుటచేత మననము చేయఁబడని వస్తువు మననము చేయఁబడుచున్నదో, యే వస్తువు నెఱుంగుటచేత నెఱుంగఁబడని వస్తు వెఱుంగఁబడుచున్నదో, అది యర్థవాదము. ఈ యర్థంబునకు స్వార్థమందు తాత్పర్యంబు లేదు గనుక అద్వితీయాత్మ స్వరూపమందే తాత్పర్యము. దీనికి అర్థవాదమని పేరు. ఇది పంచమ లింగము. ఉపపత్తి యనఁగా — మృత్తువలనఁ బుట్టిన ఘటశరావాదులును స్వర్ణంబువలనఁ బుట్టిన కటకమకుటాదులును అయస్సవలనఁ బుట్టిన ఖడ్గాదులును కారణముకన్న పృథక్కుగాఁ దోచినప్పటికిని నీ కార్యాదులకు ఉచ్చారణంబు మంత్రము వినాగా అర్థము లేదు గనుక కారణవ్యతిరేకంబుగా కార్యంబు లేదనెడి యుక్తి ఉపపత్తి యని చెప్పఁబడును. ప్రసిద్ధంబుగాఁ దోచునట్టి జగత్తు పరమాత్మ స్వరూపమయిన బ్రహ్మంబు గాన దృష్టాంతస్వరూపమైన యీ జగత్తుకు పరమాత్మకన్న అభిన్నత్వంబు ప్రతిపాదించుచునుండు ప్రత్యేకాత్మకు అద్వితీయత్వంబును సూచించుచున్నది గనుక ఇది ఆఱవలింగమని చెప్పఁబడును, ఈ

ప్రకారంబుగా షడ్విధలింగంబులచేతను శ్రుతులకు తాత్పర్యము నెవఁ
డీప్రకారంబు నిర్ణయింపుచున్నాఁడో, వానికి శ్రవణమాత్రముచేతను
అద్వితీయాత్మజ్ఞానంబు వచ్చును. సందేహంబు లేదు. ఇది సిద్ధము.

ఇది ఆష్టావింశతివర్ణకము.

ఏకోనత్రింశద్వర్ణకము

— తత్త్వానిరూపణము —

తత్త్వంబుల నిరూపించుచున్నారము. తత్త్వంబు లనుగా—
జ్ఞానేంద్రియపంచకమును, కర్తేంద్రియపంచకమును, ప్రాణాదిపంచక
మును, శబ్దాదిపంచకమును, మననాదిచతుష్టయమును ఇవి యన్నియుం
గూడి ఇరువది నాలుగు తత్త్వంబు లని చెప్పబడును. ఈ చెప్పబడిన
యిరువది నాలుగు తత్త్వంబులును, అపంచీకృతంబులును, శరీరత్రయమును,
అవస్థాత్రయమును, అజ్ఞానమును యివియన్నియుంగూడి ముప్పదియాలు
తత్త్వంబులు. ఇకను తొంబదియాలు తత్త్వంబుల నిరూపణ మెట్లనిన;
ఇప్పుడు చెప్పిన ముప్పదియాలు తత్త్వములును షడ్భావవికారంబులును
షట్కౌశికంబులును షడూర్షులును అరిషడ్వర్ణంబులును జీవత్రయంబు
లును గుణత్రయంబులును కర్మత్రయంబులును వచనాదానగమనవిసరా
నందంబులును సంకల్పార్థవసాయాభిమానావధారణంబులును వైచిత్రాది
చతుష్టయంబులును దిగ్వాతార్కాదిచతుర్దశాధిష్ఠానదేవతులును ఇవి
యన్నియుంగూడి తొంబదియాలు తత్త్వంబులు. ఈ తత్త్వంబులకు
విలక్షణుడై అసంగుడైన సాక్షి నేనని యెవఁ డెఱుఁగుచున్నాఁడో
వాఁడు ముక్తుడని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది ఏకోనత్రింశద్వర్ణకము.

త్రింశద్వర్ణకము

ॐ జితేంద్రియునిలక్షణనిరూపణము ॥

శ్లో. అజిహ్వాష్మండకః పంగురంధో బధిర ఏవ చ,
ముగ్ధశ్చ ముచ్యతే భిక్షుః పద్భిరేతైర్న సంశయః.

అజిహ్వాష్మండనగా నాలుక లేనివాడు అజిహ్వాడు కాడు. మఱి యెవడనగా; ఇది నాకు ప్రియము, ఇది నాకు ప్రియము కాదు అని చెప్పక కర్తృత్వాద్యభిమానరహితుడై పెట్టినది భక్షించి అసత్యంబులు పలుకక మితభాషియై యెవడున్నాడో వాడు అజిహ్వాడని చెప్పబడుచున్నాడు. పండుడనగా; శిశ్నంబు లేనివాడు కాడు. సద్యోజాతమైన శిశువును పదియూతేంద్రమువలెని నూతేంద్రముదిదానిని చూచి ముగ్గురియుండును సమచిత్తుడై నిర్వికారుడై యెవడున్నాడో వాడు పండుడని చెప్పబడును. పంగువనగా; కుంటివాడు గాడు. మఱియెవడనగా భిక్షాప్తమైపోవుట, మూత్రపురీషాదులు విడుచుటకై బాహ్యమందు పోవుట, గ్రామాంతరంబునకు పోవలెనని యిచ్చ పుట్టి యోజనదూరంబుకన్న అధికంబు పోకయుండుట, ఇటువలె నెవడున్నాడో వాడు పంగు వని చెప్పబడును. అంధకుడనగా; గుడ్డివాడు గాడు. మఱి యెవడనగా; కన్నులున్నప్పటికిని సంచరించి నప్పటికిని నే సన్యాసియొక్క దృష్టి నాలుగు కాడివ్రాకులు పొడవుగల భూమిని విడిచి దృష్టి యావలికి పోలేదో ఆ సన్యాసి యంధుడని చెప్పబడును. బధిరుడనగా; చెవులు వినరాని వాడు కాడు. మఱి యెవడనగా; హితమైన వాక్యంబును, అహితమైన వాక్యంబును మిక్కిలి రమ్యమయిన వాక్యంబును, మిక్కిలి దుఃఖమయిన వాక్యంబును శ్రోత్రంబువలన విన్నప్పటికిని యెవడు హితాహితంబులను గ్రహింపకున్నాడో, వాడు బధిరుడని చెప్పబడును. ముగ్ధుడనగా; మూఢుడును సౌందర్యహీనుడును కాడు. సమస్తవిషయంబులును పన్నిధానమందు వచ్చియున్నప్పటికిని యింద్రియపటుత్వంబుగలవాడై విషయంబుల ననుభవించగల సమర్థుడై యున్నప్పటికిని నిద్రపోవువాని

వలెనే యెవఁడున్నాఁడో, వాడు ముగ్ధుడని చెప్పబడును. ఈ యార్దురును శ్రవణద్వారా జ్ఞానమును సంపాదించి ముక్తు లౌదు రని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది త్రింశద్వ్యర్థకము.

ఏకత్రింశద్వ్యర్థకము

॥ సప్తవిధచైతన్యనిరూపణము ॥

శ్లో. శుద్ధమీశ్వరచైతన్యం జీవచైతన్యమేవ చ,
ప్రమాతా చ ప్రమాణం చ ప్రమేయాశ్చ ఫలం తథా.
ఇతి సప్తవిధం ప్రోక్తం భిద్యతే వ్యవహారతః,
మాయోపాధివినిర్ముక్తో శుద్ధ ఇత్యభిధీయతే.
మాయాసంవర్తతశ్చైవో జీవో విద్యావశస్తథా,
అంతఃకరణసంబంధః ప్రమాతేత్యభిధీయతే,
తథా తద్వృత్తిసంబంధం ప్రమాణమితి కీర్తితమ్,
ఆజ్ఞానమపి చైతన్యం ప్రమేయమితి కథ్యతే.
తథాజ్ఞాతశ్చ చైతన్యం ఫలమిత్యభిధీయతే.

ఇందుకు అర్థము :—శుద్ధచైతన్యమనియు, నీశ్వరచైతన్యమనియు, జీవచైతన్యమనియు, ప్రమాతృచైతన్యమనియు, ప్రమాణచైతన్యమనియు, ప్రమేయచైతన్యమనియు, ఫలచైతన్యమనియు వ్యవహారమం దొక్క చైతన్యమే యిటువలె నేడువిధంబులుగాఁ జెప్పబడును. ఆ యేడువిధం బులకును భేద మేమి యనఁగా ; మాయోపాధిరహితమగునది శుద్ధచైతన్యము. మాయాసహితమైనది ఈశ్వరచైతన్యము. అంతఃకరణప్రతిబింబితము జీవచైతన్యము. ప్రమాత యన సర్వము నెఱుఁగు సాక్షిమాత్రుఁడు అట్టి సాక్షిచైతన్యము. ప్రమాతృచైతన్యము, ప్రత్యక్షాదిజ్ఞానకారణమగునది ప్రమాణచైతన్యము. యథార్థముగాఁ దెలియఁదగినది ప్రమేయచైతన్యము. యథార్థజ్ఞానము ప్రమా(ఫల)చైతన్యము, ఒక పరిపూర్ణచైతన్యము.

న్యమే యిట్లు ఉపాధి సంబంధమువలన సప్తవిధములుగాఁ జెప్పబడుచున్నది. ఉపాధినిరసనమువలన నీ భేదము నశించి పరిపూర్ణచైతన్యమొకటియే శేషించును. అట్టి పరిపూర్ణచైతన్యరూపపరమాత్మయే నేను అని యెఱిగినవాడే ముక్తుడు.

ఇది ఏకత్రింశద్వర్ణకము.

ద్వాత్రింశద్వర్ణకము

— పంచభ్రమనిరూపణము ౧౧ —

పంచభ్రమలను నిరూపించుచున్నాము :— ప్రత్యగాత్మ వేటు. పరమాత్మ వెటు నని యనుకొనుట, ఆత్మయందు ప్రతీయమానమగు కర్తృత్వాదులు వాస్తవముగ ఆత్మవే యని అనుకొనుట, శరీరత్రయమునకు విలక్షణఁ డగు ఆత్మకు శరీరత్రయముతో సంబంధము కలదని యనుకొనుట, జగత్కారణమగు బ్రహ్మమునకు షడ్భావవికారములు ఉన్నవని అనుకొనుట, కారణము (బ్రహ్మము)కంటె భిన్నమగు కల్పిత ప్రపంచము సత్యమని అనుకొనుట. ఇవి పంచభ్రమ లనబడును. ఈ భ్రమలకు నివృత్తి యెట్లన; దర్పణమందలి ముఖప్రతిబింబము కంఠస్థముఖముకంటె భిన్నము కాదనియు, శుద్ధమగు స్ఫటికమునకు రక్తకాంతి గల పుష్పాదుల చెరికవలన స్ఫటికమందుఁ దోచు రక్తిమ నిజము కాదనియు, ఘటమతాదులయందుఁగల ఆకాశము, మహాకాశముకంటె భిన్నము కాదనియు, రజ్జువందు భ్రమచే గల్పింపబడిన సర్పము మిథ్యయై, కారణమగు రజ్జుమాత్రమే సత్యమైనటుల జగత్కారణమగు బ్రహ్మము నిర్వికారియనియు, మనఃకల్పితమగు గంధర్వనగరమువలెనే, భ్రమమూలమగు దృశ్యప్రపంచము సత్యము కాదనియుఁ దెలిసికొనుట వలన నీ పంచభ్రమలు నివర్తించును.

ఇది ద్వాత్రింశద్వర్ణకము.

త్రయస్త్రింశద్వర్ణకము

—ॐ ప్రారబ్ధత్రయస్వరూపనిరూపణము ॐ—

ఇచ్ఛాప్రారబ్ధమనియు, అనిచ్ఛాప్రారబ్ధమనియు, పరేచ్ఛాప్రారబ్ధమనియును ప్రారబ్ధము మూడువిధంబులు. ఈ త్రివిధప్రారబ్ధములును వివేకులస నవివేకులకు సమానమైయుండును. ఉన్నప్పటికిని వివేకియొక్క ప్రారబ్ధంబునకును అవివేకియొక్క ప్రారబ్ధంబునకును భేదంబు గలదు. అది యెటులనగా; అవివేకియొక్క ప్రారబ్ధ మాశ్వీజమాసమందలి మేఘంబువంటిది. ఆ మేఘ మెట్టిదనిన; ఆశ్వీజమాసమందు స్వల్పంబుగా నుండినను, ఆ స్వల్పమయిన మేఘంబు సర్వత్ర వ్యాపించి కుంభద్రోణంబుగా వర్షించి మైదానమునిగి పోవునట్లు చేసి యిండ్లు గోడలు పడునట్లు చేసి ప్రాణులకు అనెకంబులగు ననర్థంబుల నెటుల నేయుచున్నదో అటులే అజ్ఞానికిని స్వల్పంబుగానే యిచ్చ పుట్టును. ఆ పుట్టిన యిచ్చ ఆ మేఘంబువలెనే సర్వత్ర వ్యాపించుకొని పరుల కనేక దుఃఖంబులను చేసి వానికిని క్షమాపరలోకసుఖములను దొలగించి నరకంబును సంపాదించును. వివేకియొక్క ఇచ్చ మకరమాసమందలి మేఘంబువంటిది. ఆ మేఘ మెట్టిదనిన; మకరమాసమందు మేఘము సర్వవ్యాపియైయుండును. అట్లుండినను స్వల్పంబుగా వర్షంబు గురిసి సస్యాదులకు నష్టము నేరక ప్రాణులకును అనర్థంబును చేయక తాను నశించిపోవును. అటులే వివేకియొక్క యిచ్చయును కర్తవ్యంబువలన మకరమాసమందలి మేఘంబువలెనే విస్తారంబుగా వ్యాపించియున్న దానివలె నున్నప్పటికిని పుష్కలమైన వివేకంబువలన పరుల నుపద్రవ పెట్టక తనయొక్క పరలోకసౌఖ్యంబునకు హానిని సంపాదించక దేహ ధారణమాత్రమందే నిల్చును. ఈ ప్రకారంబున వివేకియొక్క యిచ్ఛాప్రారబ్ధంబునకును అవివేకియొక్క ప్రారబ్ధంబునకును భేదము. ఇప్పుడు ప్రారబ్ధంబును సామాన్యంబుగా నిరూపించితిమి. ఇకను విశేషంబుగా నిరూపించుచున్నారము.

అది యెటులనగా; లోకమందు వివేకులైనవార 'లనత్యంబుచేసి చచ్చిపోయినవారలను, దొంగిలించి తలగొట్టుబడినవారలను, రాజ

స్త్రీలను బట్టి బాడిసెలచేత ఛేదించబడినవారలను జూచి మనమీ కార్యంబులను చేయరాదు. చేసితిమేని మనకు గండంబులు వచ్చునని తద్విషయంబు నెఱిగియుండియు నది యంతయు లేక వాండ్రసమర్థులనియు తాము సమర్థులమనియు నెంచుకొని యా వ్యాపారంబుల యందు ప్రవర్తించి తుదకు తామే తలగొట్టబడుచున్నారు. ఈ ప్రకారంబున అవివేకియొక్క ప్రార్థనలు, అయినను వివేకులైనవారలు ప్రవృత్తులనియు నన్యంబులనియు విచారించి యుక్తాసక్తులయిన సంసారులర్థంబును సంపాదించుటయందును దాని సురక్షణమందును ఆ యర్థంబు నాశనంబు చేయుటయందును దుఃఖపడుటను చూచి యీ యర్థమందాసక్తి చేయరాదు. చేసితిమేని వారికి దుఃఖము వచ్చినట్టే మనకును దుఃఖము వచ్చునని విచారించి సమస్తవిషయంబులయందును ఆసక్తిని వదిలి యదృచ్ఛాలాభ సంతుష్టులైయుందురు. వారలకు శరీరధారణ మాత్రమయిన క్రియలయందును, శౌచాదిక్రియలయందును ఇచ్చు పుట్టును, అంతేకాని అన్యత్రయిచ్చు పుట్టదు. ఆ ప్రకారంబుగా వివేకులయొక్క యిచ్ఛా ప్రార్థనము, అనిచ్ఛా ప్రార్థన బ్రహ్మది యనిన; కోరక సంప్రాప్తమగునట్టి ప్రార్థనము. అది వివేకులకును అవివేకులకును సమానమైయుండును. అది యెటు లనెన; తలదాకుటయును, కాలు తాకుటయును, కన్నీరు ఉడియుటయు, వానలోఁ దడియుటయు, ఎండచేఁ గొట్టువడుటయు, క్షయాదివ్యాధులును, పిడుగులుపడుటయు, గుడిగోవురప్రాకారమంటపాదులు పడుటయు ఇవి మొదలైనవానిచేత వచ్చిన దుఃఖంబులు. ఎండవలన, వానవలన, అగ్నివలన వచ్చిన సుఖంబులు ఇవి మొదలయిన సుఖంబులును వివేకులకును, అవివేకులకును సమానమైయుండును. వీనియొక్క అనుభవంబులే అనిచ్ఛా ప్రార్థనంబులనివేరు. పరేచ్ఛాలబ్ధంబును నిరూపించుచున్నాము. ఆ ప్రార్థనంబును వివేకులకును, అవివేకులకును సమముగానేయుండును. అది యెటులనెన; ఒక పురుషుడు చూనియై కూర్చుండియుండఁగా అన్యఁ డొకఁడు వచ్చి వానికి నమస్కరించి నీవీ కార్యంబును చేయవలెనని చాచి అడుగుకొనఁగా దాక్షిణ్యంబుచేత చేసి వానివలన వచ్చిన సుఖదుఃఖంబులను అనుభవించుట. ఈయనుభవము వివేకులకు అవివేకులకునహా పరేచ్ఛా ప్రార్థనంబు. ఈ ప్రకారంబుగా ప్రార్థనత్రయంబును విచారించి యీ

ప్రారబ్ధత్రయానుభవంబు అహంకారంబునకేకాని అహంకారసాక్షి
యైన తనకు (ఆత్మకు) లేదని యెవఁ డెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్తు
డని వేదాంతసీద్ధాంతము.

ఇది త్రయస్త్రింశద్వర్ణకము.

చతుస్త్రింశద్వర్ణకము

● సంచితప్రారబ్ధాదినిరూపణము ●

సంచితప్రారబ్ధాగాములును వానికి నాశనంబులును దృష్టాంత
పూర్వకంబుగా నిరూపించుచున్నారము. ఆ దృష్టాంత మెయ్యదియనిన;
ఒక ప్రాణికి పదిక్షేత్రంబులు గలవు. ఈ పదిక్షేత్రంబులును తానే పైరు
పెట్టుకొనును. క్షేత్ర మొకటి వేయితూముల లెక్కను సంవత్సరంబు
నకు పదివేలతూములు పండును. అందులో వేయితూములు ఇంటిలో
గ్రాసంబునకు పట్టును. ఏనూరు తూములు విత్తనము కట్టును. మఱియు
నేనూఱుతూములు ధర్మవ్యయము చేయును. వేయితూములు వ్యవసా
యంబునకు నెలవుచేయును. వేయితూములు కప్పమునకై అమ్మును.
ఈప్రకారంబుగా నెలవు అయినది పోగా సంవత్సరంబునకు ఆఱువేల
తూముల వడ్లు మిగులును. ఈమిగిలిన ధాన్యంబును పదిలముచేయును.
ఈప్రకారంబుగా ప్రతిసంవత్సరంబును మిగిలిన ధాన్యంబును చేర్చిపెట్టి
పాచ్చుధర కలిగినప్పుడు అమ్ముదమని గుండును. ఆ ధాన్యంబునకు
సంచితంబని పేరు. ఇంటిగ్రామంబునకు నిలిపిన వేయితూముల ధాన్యం
బునకు ప్రారబ్ధమనిపేరు. పెద్దపైరు మొలకపైరు ఎన్నుదీసినపైరు పండిన
పంట వీనికి ఆగామి యని పేరు. ఇటులుండగా నొక సమయమందు
కలహంబు ప్రాప్తమయ్యెను ఆ సమయంబునందు పరులు సంచితమైన
ధాన్యంబునంతయుఁ గొనిపోయిరి. రాబోవు పంటను కొల్లగాండ్రు
కొనిపోయిరి. పైరంతయు అశ్వములు మొదలైనవానిచే మేపిరి. అంతట
యజమానుఁడు పిచారపడినవాఁడై గృహమందున్న పదార్థంబులను
దాచి వానిని భుజించుచుండెను. ఇట్లుండగా బంధువులందఱును గ్రాస
మున కేమి చేసెద వని యడిగినచో సంచితంబు బహుదినములుగా

నుండెను. ఆ సంచితంబునంతయు పరరాష్ట్రంబువారు గొనిపోయిరి. రాజోపుపంట కొల్లగాండ్రపాలాయెను. వైరంతయు ఆశ్వంబులు మొదలైనవి మేసిపోయె. గృహంబునందును కొంత పదిలము చేసికొని యుంటిని. దాని భుజించి తీరవలెనని చెప్పెను.

ఇందువలన నేమి చెప్పబడినట్లాయెననిన; ఆగామిసంచితంబులకు నాశము చెప్పినట్లాయెను. ప్రారబ్ధంబును భుజించి తీరవలెనని చెప్పినట్లాయెను. ఇటుల దృష్టాంతమందు సంచితప్రారబ్ధగాములు. ఇటులనే ద్వారాంతికమందును సమస్తప్రాణులకును సంచితప్రారబ్ధగాములను స్పష్టముగా నిరూపించుచున్నారము. అది యెటు ననగా; లోకమందు అనాదియైన జీవుడు పుణ్యపాపకర్తంబులను చేసికొనుచువచ్చును. ఇట్లు చేసికొనుచు రాగా నొకదినమందు చేసిన పుణ్యపాపకర్తమే బహు జన్మంబులకు కారణమైయుండును. అటువలె జన్మాపధి చేసికొనుచు నుండును. ఆయా పుణ్యపాపకర్తంబులన్నియు రాసులురాసులుగా కూడును. వీనికి సంచితమనిపేరు. అటువలె వాత మరణంబును పొందును. మరణంబు పొందినతరువాత తరుగా జన్మమెత్తు నిమిత్తమై ఆ సంచితంబులో కొంత గ్రహించుకొనును. ఆ సంగ్రహంబు కర్తంబు భావిశరీరంబునకు కారణంబులైన పంచీకృతపంచమహాభూతంబుల శరీరాకారంబుగా పరిణమింపజేసి యా శరీరంబుచేత కొన్నికర్తంబులనుచేసి యా కర్తములవలన గొన్ని సుఖదుఃఖంబుల ననుభవించును. దీనికి ప్రారబ్ధమని పేరు. ఈ ప్రారబ్ధంబును అనుభవించుకొనుచు మరణపర్యంతంబును చేసిన పుణ్యపాపంబులకు నాగామి యని పేరు. ఇదియు నాసంచితంబుతోఁ గూడును. ఈ ప్రకారంబుగా జీవుడు అనాదిగా కర్తంబులఁ జేయుచురాగా సంచితము వృద్ధిబొందుచువచ్చును. కాబట్టి జీవుల యొక్క జన్మంబులకు అవధి లేదు. అయితే యీజన్మంబుల కవధి యెప్పుడు వచ్చుననగా; ఈ ప్రకారంబుగా కర్తంబులు చేయుచురాగా నొకజన్మవం దొకపుణ్యకర్తపరిపాకమువలన దీనికి సంసారంబురాకుండఁ జేసుకోవలెనని వివేకంబు పుట్టును. ఇది యెటువలె ననగా; తనకు కామ్యకర్తంబులను జేయుటవలన చిత్తశుద్ధి రానేరదు. సంసారంబు పోనేరదని విచారించి కామ్యకర్తంబులను విడిచి విహితములైన కర్తం

బుల నీశ్వరార్పణంబుగాఁ జేయవలయునను వివేకంబు పుట్టును. ఆ కర్తృంబులవలన భక్తి కలుగును. భక్తిద్వారా చిత్తశుద్ధి జనించును. చిత్తశుద్ధిద్వారా సద్గురులారాభమగును. పిదప సద్గురువులయొద్ద నుండు కొని శుశ్రూషచేయుచు శ్రవణమననవిధిధ్యాసంబులనెల్లఁ జేయుచుండును. ఈ ప్రకారంబుగాఁజేసి జ్ఞానంబు సంపాదించును. అప్పుడు జ్ఞానాన్ని చేత నజ్ఞానంబు దగ్ధమై పోవును. అజ్ఞాన మెప్పుడు పోవునో అప్పుడే అజ్ఞానకార్యంబులైన సంచితకర్తృంబులన్నియు దగ్ధమైపోవును. జ్ఞానంబు వచ్చిన తర్వాతను చేయఁబడిన పుణ్యపాపంబులు అకర్తవ్యమైన వీనిని స్మరింపలేవు. అయితే ఆ పుణ్యపాపంబులకు గతి యేది యనిన; ఈ జ్ఞానిని నెవఁడు భూషించుచున్నాఁడో, వాఁడు పుణ్యమును కొనిపోవును. ఎవఁడు దూషించుచున్నాఁడో వాఁడు పాపంబును గొనిపోవును. ప్రారబ్ధంబు భుజించితీరవలెను.

ఈయర్థమందు సమృత్తివచనంబులు :—

శ్లో. ప్రారబ్ధం భోగతో నశ్యే తత్తత్తజ్ఞానేన సంచితమ్,
ఆగామి ద్వివిధం కర్త తద్దేవీషి ప్రియవాదినః.

ఈ ప్రకారంబుగా సంచితప్రారబ్ధభాగాములను కూలంకషంబుగా విచారించి యీ సంచితప్రారబ్ధభాగాములు అహంకారంబునకే కాని అహంకారసాక్షియైన తనకు లేవని యెవఁ డెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది చతుస్త్రింశద్వర్ణకము

పంచత్రింశద్వర్ణకము

ॐ పంచప్రళయములయొక్క మనసము ॐ

ప్రళయస్వరూప మెయ్యది యనిన; నిత్యప్రళయమనియు, అవాంతరప్రళయ మనియు, దైవంపినప్రళయ మనియు, బ్రహ్మప్రళయ మనియు, అత్యంతిక ప్రళయమనియు అయిదువిధంబులు. వీనిలోపల నిత్యప్రళయ మనఁగా; సమస్తప్రాణులయొక్క సుషుప్తి నిత్యప్రళయము. అవాంతరప్రళయ మనఁగా; కృతత్రేతాద్వాపరయుగములును,

ఆయా మనువుల యాధిపత్యము ఆమరువర్ణంతంబును అవాంతర ప్రళయ మని చెప్పబడును. కాబట్టి బ్రహ్మదేవునియొక్క పగటియందు పదు నాలు గవాంతర ప్రళయములు, వీనికి నైమిత్తిక ప్రళయమనియును, మన్వం తర ప్రళయమనియును రెండుపేళ్లు. యుగ ప్రళయము వీనిలో సంతర్భా తము. దై నందిన ప్రళయమనఁగా; బ్రహ్మదేవునియొక్క సుషుప్తి దై నందిన ప్రళయము. బ్రహ్మ ప్రళయ మనఁగా, బ్రహ్మదేవునియొక్క నాశావస్థ. ఆ యవస్థయందు ఆకాశాదిపంచభూతములును సర్వాత్మనా లేవు. అజ్ఞా నంబుమాత్ర మే మహా ప్రళయమైయుండును. దానికి ప్రకృతి ప్రళయ మనియును, మహాసుషుప్తి యనియును, ఆత్యంతిక ప్రళయ మనియును మూఁడుపేళ్లు. ఆత్యంతిక ప్రళయమనఁగా; ముక్తి. ఆ యవస్థయందు సర్వా త్మనా జ్ఞానంబు లేదు. ఈ ప్రకారంబుగా పంచ ప్రళయంబులును అనోన్మ న్యవ్యాప్తవృత్తంబులై యున్నవి గనుక అస త్తై పోయెను. ఈ ప్రళయంబుల కాధారఁడై యీ ప్రళయంబులయం దనుసూయతుఁడై అసంగుఁడై అసంసారిగైన ఆత్మ నేనని యెవఁ డెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడు ముక్తు డని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది పంచత్రింశద్వర్ణకము.

షట్త్రింశద్వర్ణకము

— ౧౦ ముక్తిపంచకనిరూపణము —

పంచవిధంబులైన ముక్తులను నిరూపించుచున్నారము :—అది యెటువలెననిన; సాలోక్యమనియును, సారూప్యమనియును, సామీప్య మనియును, సారికమనియును, కై వల్యమనియును అయిదువిధంబులు. సామీప్యమనఁగా; ఉపాసనవలన బ్రహ్మలోకంబునకు పోయి బ్రహ్మ దేవునియొక్క సముఖంబు లేకయే ఒక ప్రదేశమందుండి సమస్తభోగం బులు ననుభవించుట సామీప్యముక్తి. సారూప్యమనఁగా; బ్రహ్మదేవునికి నేరూపంబు కలదో ఆ రూపంబును పొంది సమస్తభోగంబుల ననుభ వించుట సారూప్యముక్తి. సారికమనఁగా; బ్రహ్మదేవుని కేయైశ్వర్యంబు

గలదో అట్టి యైశ్వర్యంబు గలిగి సమస్తభోగంబుల ననుభవించుట సారికముక్తి. సాలోక్యమనగా; బ్రహ్మదేవునియొక్క సమీపమగుదుఁ జేరి, ఆయన యెటువంటిభోగంబు లనుభవించునో అట్టి భోగంబులను బొందుచు నా బ్రహ్మదేవుని యెల్లప్పుడును చూచుచుండుట సాలోక్యముక్తి. ఈ నలుగురికిని ముక్తి యేకరూపమైయున్నప్పటికిని ఉపాసనాతారతమ్యంబువలన నహంతరఫలతారతమ్యంబు కలదు. కైవల్యమనగా; ముముక్షువులైనవాడు శమదమాదులతోఁ గూడకొని గురువులయొద్ద శ్రవణమననాదులనుచేసి జ్ఞానంబును సంపాదించి సద్వివాహం ద్వారాపుడైన యాత్మ నేనని యెఱిగి తర్వాత స్వరూపమాత్రంబు నుండుట కైవల్యము. ఇది విచారంబువలనః బుట్టిన జ్ఞానంబుచేతనే రావలెను. కర్మోపాసనాయోగంబుచేత వచ్చునట్టిది కాదు. కనుక బ్రహ్మలోకమన నుండెడివారును, బ్రహ్మదేవునియొద్ద విచారంబు చేసి జ్ఞానంబు సంపాదించి బ్రహ్మదేవునితోడ ముక్తి నొందుదురు. ఇందువలన నేరు చెప్పబడియే ననిన; సుప్తపాణులకును జ్ఞానంబుచేతనే ముక్తి కర్మోపాసనాయోగంబుల చేతను ముక్తి లేదనుట చెప్పబడిను.

ఇది షష్ఠింశద్వర్ణకము.

సప్తత్రింశద్వర్ణకము

● బ్రహ్మవిద్వారవరీయచరిషలక్షణానిరూపణము ●

లోకమందు జ్ఞానియైనవాడు సదా సమాధినిష్ఠుడై యుండవలయు ననియును, యోగంబు లేకయే వచ్చిన జ్ఞానంబు దృఢంబుగాదనియును, వ్యవహారంబుతోఁగూడకొనియుండెడివారికిః గూడదనియును, వివేకులైనవారిలో కొండఱిక నేకవిధంబులైన సంశయంబులున్నవి. వారియొక్క సంశయంబును పోగొట్టుటకొఱకై బ్రహ్మవిద్వారవరీయచరిషలక్షణప్రకారము చెప్పుచున్నారము.

౧. బ్రహ్మచేత్రయైనవాడు తనకు కాలత్రయాబాధ్యత్వంబును ప్రపంచంబునకు స్వప్నతుల్యత్వంబును సర్వదా చూచుచు యజ్ఞాది

కర్తృబులును అతిథిపూజనంబును సర్వధర్మంబులైన సంధ్యావందనాది క్రియలును సర్వదా చేసికొనుచు నున్నప్పటికిని నేను సాక్షిని, ఏ కర్మమును చేసినవాడను కాను, అహంకారాదులు తమతమ విషయంబుల యందు ప్రవర్తించుచున్నవి. నేను అసంగుడను, నాకు సాక్షిత్వము కల్పితమని నిశ్చయించుకొని సకల వ్యవహారంబులును జేయుచుండును. వానికి బ్రహ్మచేత్ర యని పేరు.

౨. బ్రహ్మవిద్వరునియొక్క స్థితి ప్రకారంబును జెప్పెదము:—
బ్రహ్మవిద్వరు డయినవాడు ఈ బాహ్యవ్యాపారంబులన్నియు దుఃఖదములని యెంచి వ్యాపారంబులవలనః చనకు ప్రయోజనం బేమియు లేదని విచారించి యీ వ్యాపారమం దంతర్ముఖుడయి నిద్రపోవువాని వలెసంఘటి కాలత్రయమందును ప్రపంచంబు తోచిరప్పటికిని అదిమిథ్య. నాకు సాక్షిత్వము కల్పితమని నిశ్చయించుకొని ముముక్షువులైనవారల కుపదేశము చేయుచు, అనివార్జ్యములైన శౌచాన్నపానాదిక్రియల యందును నూత్రము ప్రవృత్తిగలవాడై యున్నప్పటికిని సకల వ్యవహారంబులను అహంకారము చేసికొని పోవుచున్నది. తానొక కర్తృమును చేసినవాడు కాడని నిశ్చయించుకొని బాహ్యవ్యాపారంబులను విడిచిపెట్టి సర్వదా యేకాంతనిష్ఠుడయి యుండును. వానికి వరుండని పేరు.

౩. వరీయునియొక్క స్థితి ప్రకారంబు జెప్పెదము:—వరీయుడైన వాడు బాహ్యప్రపంచంబంతయు దుఃఖప్రదమనియు, మిథ్యయనియు, నిశ్చయించి బాహ్యంబును విడిచిపెట్టి సర్వదా నిదిధ్యాసనపరుడై యుండి పరులచేత ప్రేరేపింపబడినవాడయి అన్నపానాదిక్రియలను చేసినప్పటికిని సకలవ్యవహారంబులును అహంకారముచేత చేయబడుచున్నవనియు తానొకవ్యాపారంబును చేయలేదనియు, తాను సాక్షి ననియును, అసాక్షిత్వంబును గల్గితిమే యనియు, తాను అసంగుడను, దేనితోను తనకు సంబంధంబు లేదనియును నిశ్చయించుకొని సకలసంశయరహితుడయి సర్వదా నిదిధ్యాసనపరుడయి యే యుండును. వానికి వరీయుడని పేరు.

౪ వరిష్ఠునియొక్క స్థితి ప్రకారంబును జెప్పెదము:—వరిష్ఠుడైన వాడు బాహ్యము సమస్తంబును మిథ్యయని తలచి సకలసంశయరహి

తుండై సర్వదా నిదిధ్యాసనపరుడై నిర్వికల్పసమాధినిష్ఠుడై అంతర
 వ్యాపారంబును బాహ్యవ్యాపారంబును మఱచి స్వరూపానందమగ్న
 మయినచిత్తంబు గలవాడై యుండును. వానికి స్వతః పుణ్యతానంబును,
 పరతః పుణ్యతానంబును లేదు. వానికి అన్నపానాదిక్రియలు సర్వా
 త్తనా లేవు. అనేక పుణ్యకర్తృపరిపాకంబువలన వానికి సమాధి సిద్ధించెను
 గనుక పరిష్కారంబు లేదు. ఈ నలుగురికిని ముక్తి సమానమే. అయితే వీ
 రిటువలె నున్నందుకు ప్రయోజన మేమి యనిన; కర్తృంబు నానావిధం
 బులు గనుక దృష్టాంతసౌఖ్యమే ప్రయోజనము. జ్ఞానులైనవారలంద
 టును ఈ ప్రకారంబుగానుండవలెనని చెప్పఁగూడదు. ఇందుకు ప్రమాణ
 మేమి యనిన; జనకుఁడు నిస్సంగుడై రాజ్యంబు చేసె ననియు, జడభర
 తుం డసంగుడై యుండెననియును, శ్రీశకు లుపనయనాత్పూర్వమే
 సంసారమును త్యజించి యోగియై, వెడలిపోయె ననియును, దూర్వా
 సులు, తపోనిధియయ్యును వాసనారహితుఁడు కానందున కొందఱిని
 శపించి, కొందఱి ననుగ్రహించుచు నుండె ననియు స్మృతీతిహాసపురా
 ణాదులు చెప్పుచున్నవి. కర్తృంబు నానావిధంబులు గనుక జ్ఞానులందఱు
 నొకతీరుననే యుండగ నటయందు యీ జనకాదులును బ్రమాణము.
 విజేకులయినవారు 'జ్ఞానులు ఇటువలె నున్నారు. అటువలె నున్నారు'
 అని సందేహపడవలసినది లేదు. వారియొక్క కర్తృంబు ఎటువలె
 నుండునో అటువలెనే యుందురు. సందేహంబు లేదు. ఇది సిద్ధము.

ఇది సప్తత్రింశద్వర్ణకము.

అష్టత్రింశద్వర్ణకము

— సప్తావస్థలనిరూపణము —

అోకమందు కొందఱు శాస్త్రజ్ఞులు వేదాంతవాక్యంబులు పరోక్ష
 జనకంబు లనియు నపరోక్షజనకంబులు గావనియు సర్వదా అపరోక్షు
 డగు ఆత్మ పరోక్షాపరోక్షంబులకు విషయుండు కాఁడనియు స్వయం
 ప్రకాశుడైన ఆత్మకు జ్ఞానాజ్ఞానయుక్తత్వము కూడదనియు జెప్పుట

వలన నామాటలను విని యనేకులు భ్రమ నొందుచున్నారు. కాబట్టి అట్టిభ్రమ నివారించుటకై యాత్మయందు సప్తావస్థలను దృష్టాంతపూర్వకముగ నిరూపించుచున్నారము. అది యెట్లుననఁ జూడమందు 'ఋషు జీయ'రని యొకసన్యాసి కలఁడు. అతని కనేకులు శిష్యులు గలను. ఆశిష్యులలో పదిమందిని బిలిచి యొకకార్యంబునకుఁ బంపెను. ఆపదుగురు నాకార్యార్థంబుగ నరుగునప్పుడు మార్గమందొకయేలు ప్రవహించుచుండఁగా వారందఱును వరుసగా నాయేరు దాటి యావలిగట్టు చేరిరి. అప్పుడు వారిలో ముఖ్యుడయినవాడు తనతోడవచ్చినవా రందఱును వరి జేరిరో లేక నదిలోఁ గొట్టుకొనిపోయిరో యను సంశయంబున నందఱేని లెక్కపెట్టెడివాడు. తొమ్మిదిమంది యందే చిత్తము నిలిపి అజ్ఞానము చేత గణనకర్తయైన తన్ను పదియవవాడని యెఱుంగకపోయెను. అదియే అజ్ఞానంబు. ఆవరణము లెట్టివనిన; సదావరణమనియు, అసదావరణమనియు రెండువిధంబులు. పదియవవాడు తన్ను దానెఱుంగక పదియవవాడనడిచి కనబడఁడా. కాబట్టి దశముఁడులేడని పలుకుచున్నాడు. ఈ వ్యవహారంబునకుఁ గారణమెయ్యదియో అదియే అజ్ఞానకార్యమైన యావరణద్వయ మనబడును. ఆ దశముఁడు లేడు. నదియందు మునిగిపోయెనని నిశ్చయించి దుఃఖించె గనుక అది యజ్ఞానకార్యమైన విశేషము. ఆ దశముఁడు దుఃఖించుచుండఁగా అప్పుడైనవాడువచ్చి యెందుకు రోదనము నేసెదవు. దశముఁడు చచ్చి పోలేడు డన్నాడని చెప్పుగా వాఁడామాట విని శాస్త్రముచేత స్వర్గాదుల నెఱిగినట్లు దశముని యరోక్షంబుగ నెఱిఁగెను. ఇది పరోక్షజ్ఞానము. ఆదశముని యాభాసావరణంబు నివర్తకమైన యపరోక్షజ్ఞానమెయ్యదియనిన; అప్పునిమాటలు విని యేడ్చుమానిన పదియవవాడు దశముఁడెక్కడ నని పిలిచి పలుకుచున్నందున అప్పుని జూచి పదియవవాఁడెక్కడ నని యడిగి వానివలన దశముఁడు తానగుట దెలిసికొని సందేహమును వదలి నా మనస్సుచేతనే భ్రమను బొందితిని; కాలత్రయమందును నేనే పదియవవాడ నని తన్ను అపరోక్షజ్ఞానంబుగా నెఱిఁగెను. తరువాత రోదనంబును విడిచిపెట్టి సంతోషించెను.

ఈ ప్రకారముగానే చిదాభానుఁడు సంసారమం దాసక్తిగల వాఁడై యొకానొకప్పుడు తనకు స్వరూపభూతుఁడును స్వప్రకాశుఁడు

నగు కూటస్థుని నెఱుంగ ననుటయే అజ్ఞానము. ఒకఁ డాచిదాభాసుని బిలిచి కూటస్థు నెఱుంగుదువా యని యడుగుచుండఁగా కూటస్థుఁ డని యొకఁడున్నాఁడా? ఉంటే తోచరా? లేడు అని పలుకుటయే అజ్ఞాన కార్యమగు నావరణద్వయము. నేను కర్తను భోక్తను సుఖిని దుఃఖిని మనుష్యుఁడను బ్రాహ్మణుఁడను అనేడి యారూఢునకు కారణమై దేహ ద్వయంబుతోడఁ గూడుకొనియుండెడు చిదాభాసుఁడు నిత్యపు డనఁ బడును. ఈచిదాభాసుఁడు గురూపదేశంబుచే మొదట కూటస్థుఁడొకఁడు కలఁడని పరోక్షంబుగ నెఱుంగుట పరోక్షజ్ఞానంబు. చిదాభాసుఁడు గురువులదగ్గర శ్రవణాదులను చేసి జ్ఞానంబును సంపాదించి తగువాత నాకూటస్థుఁడు నేను అని యెఱుంగుట యపరోక్షజ్ఞానము. అన్తనివృత్తి యెటులనిన; ఈ చిదాభాసుఁడు నిర్వికారుఁడు ననంగుఁడు నైన యాత్మ నే నని యెఱిగిన తర్వాత కర్తృత్వాదులు శోకజాతంబులని యెఱుంగుట యన్తనివృత్తి. ఆనందావాప్తియనఁగా; సకలకర్తవ్యజాతంబును పొందఁదగినఫలజాతంబంతయును తనవలననే కల్పితంబులై పొందఁబడు నని సంతోషించుటయే ఆనందావాప్తి. ఇప్పుడు నిరూపింపఁబడిన అజ్ఞాన, ఆవరణ, విక్షేప, పరోక్ష, అపరోక్ష, అన్తనివృత్తి, ఆనందావాప్తు లనేడి సప్తావస్థలయందును మొదటి మూడవస్థలు బంధహేతువులు. తక్కిన నాలుగవస్థలును మోక్షహేతువులు. ఈప్రకారంబుగా విచారించి యీ యవస్థ లేడును ఆరోపితమయిన అహంకారంబునకేకాని యహంకారసాక్షియై నిర్వికారుఁడైన తనకు లేవని యెవఁ డెఱుంగు చున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది అష్టత్రింశద్వర్ణకము.

ఏకోనచత్వారింశద్వర్ణకము

ॐ తాదాత్మ్యనిరూపణము ॐ

తాదాత్మ్యము సహజజన్యతాదాత్మ్యమనియును, కర్తజన్య
తాదాత్మ్యమనియును, భ్రాంతిజన్యతాదాత్మ్యమనియును మూఁడు

విధంబులై యుండును చిత్తు అహంకారమందు ప్రతిబింబించి యా ప్రతి
 బింబంబు నయ్యహంకారంబునుగూడి తప్తాయఃపింకంబువలె నేకమై
 చిత్తువలెనే తోచును. ఆ చిత్ప్రతిబింబంబును గూడుకొనియుండెడి
 అహంకారమునకు ఆ ప్రతిబింబంబుతోడి తాదాత్మ్యము సహజజన్య
 తాదాత్మ్యమనబడును. అది యెటులనఁగా; పుట్టుకపుడు రెండునుగూడ
 పుట్టినవి గనుక సహజజన్యతాదాత్మ్యమని పేరు వచ్చెను. చిత్ప్రతి
 బింబంబునుగూడి చిత్తువలె; దోచునట్టి యహంకారంబు స్థూలదేహం
 బుతో సంబంధమైనప్పు డాయహంకారంబునకు స్థూలశరీరంబుతోడ
 తాదాత్మ్యము కర్తజన్యతాదాత్మ్యమనబడును. జాగ్రద్బోగమయిన
 కర్తంబు జనించినప్పుడు జనించి ఆ కర్తంబు నశించెనేని తానును నశిం
 చును గనుక దీనికి కర్తజన్యతాదాత్మ్యమని పేరు వచ్చెను. కర్తంబు గలి
 గిన, తాదాత్మ్యంబును గలుగును. కర్తంబు లేకున్న, తాదాత్మ్యంబును
 లేదనుటకు జాగ్రద్బుద్ధింబులే దృష్టాంతము. ఈ తాదాత్మ్యమువలన
 స్థూలదేహంబు ఆచేతనంబయ్యు చెతనంబువలె నయ్యెను. నేను బ్రాహ్మ
 ణుడను, క్షత్రియుడను, వైశ్యుడను, శూద్రుడను, బ్రహ్మచారిని,
 గృహస్థుడను, వానప్రస్థుడను, సన్యాసిని అను చిత్తవృత్తులతోగూడు
 కొనియుండెడి అహంశిబ్దార్థమైన సాక్షితోడి తాదాత్మ్యము భ్రాంతి
 జన్యతాదాత్మ్య మనబడును. సర్వాధిష్ఠానమైన ఆత్మస్వరూపము తా
 నని యెఱుంగనందువలన వచ్చినది గనుక దీనికి భ్రాంతిజన్యతాదాత్మ్య
 మని పేరు వచ్చెను. ఈ ప్రకారంబుగా సహజజన్యతాదాత్మ్యంబు, కర్తజన్య
 తాదాత్మ్యంబు, భ్రాంతిజన్యతాదాత్మ్యంబు నని మూడుతాదాత్మ్యం
 బులు చెప్పబడెనుగదా! ఈ తాదాత్మ్యత్రయంబునకు నివృత్తి యెప్పు
 డనిన; సంబంధమైనచిచ్ఛాయ అహంకారమై యెంతవర్ణంతంబుండునో
 అంతవర్ణంతంబును సహజతాదాత్మ్యంబునకు నివృత్తి రానేరదు. ఆ
 యహంకార మెప్పుడు నశించునో, అప్పుడే సహజతాదాత్మ్యంబునకు
 నివృత్తి యని తెలుసుకోవలసినది. ప్రతినిత్యమును కర్తప్రదమయిన
 కర్తము సుషుప్తికాలమందు నాశము కలుగుచుండఁగా ఆ కర్తజన్య
 తాదాత్మ్యంబునకు నాశమని కనుగొనవలసినది. ఇది సర్వానుభవ
 సిద్ధము. ఈ తాదాత్మ్యంబునకు విదేహకైవల్యంబునందు ఆత్మంతిక
 నాశము భ్రాంతిజన్యతాదాత్మ్యము నేను బ్రహ్మమనెడి జ్ఞానము పుట్టి

నప్పుడు నశించును. విద్యారణ్యస్వాములవారు “ఉద్ధృత్యవివేకమందు” ఈ చొప్పుననే నిరూపించినారు. మేము ఎక్కడెక్కడ నేవేని నిరూపించియున్నారమో, అవియన్నియు శాస్త్రంబులయందు నిరూపించి యుండునవి యని తెలుసుకోదగినది. ఈ యర్థమందు సంశయములేదు గనుక నెవఁడు ఈ తాదాత్మ్యత్రయంబును విచారించి యిది యహంకారంబునకేగాని అహంకారసాక్షియు, నిర్వికారుఁడు, నసంగుఁడు నైన తనకు ఆత్మకులేదని యెఱుఁగుచున్నాఁడో, వాడే ముక్తుఁడని వేదాంత శాస్త్రసిద్ధాంతము.

చ త్వారింశద్వర్ణకము

— జీవేశ్వరస్వరూపనిరూపణము —

జీవుఁడనఁగా అంతఃకరణంబును, అంతఃకరణాధిష్ఠానంబును, అంతఃకరణమందు ప్రతిబింబించిన చైతన్యంబును నీమూఁడునుగూడి జీవుఁడని చెప్పఁబడును. అటుల చెప్పవలసినదేమి? కేవలమైన అంతఃకరణమునకు జీవత్వము చెప్పదమనిన; ఘటమునకు జీవత్వంబు రావలెను. దానికి జీవత్వము లేదు. గనుక కేవలాంతఃకరణంబునకు జీవత్వంబు చెప్పఁగూడదు. అటుల కాదు. ఘటము స్వచ్ఛద్రవ్యము కాదు గనుకను, అంతఃకరణము స్వచ్ఛద్రవ్యము గనుకను, అంతఃకరణమునకు జీవత్వముచే దర్పణాదులు స్వచ్ఛద్రవ్యంబులు గనుక వానికి జీవత్వంబు రావలయును. వానికి జీవత్వంబు రాఁగూడదు గనుక కేవలాంతఃకరణంబునకు జీవత్వంబు చెప్పఁగూడదు. దర్పణాదులు బాహ్యపదార్థంబులు. అంతఃకరణంబు అంతరంబు గనుక అంతఃకరణంబునకు జీవత్వంబు చెప్పదమనిన; ఇంద్రియాదులకును అంతరంబు లేదు గనుక వానికిని జీవత్వంబు రావలయును. వానికిని జీవత్వంబు కూడదు గనుక అంతఃకరణంబునకు జీవత్వంబు చెప్పఁగూడదు. ఇంతే కాదు. అంతఃకరణము ఇంద్రియాదులకన్న అంతరంబు గనుక దానికి జీవత్వంబు చెప్పద

మనిన; ఇంద్రియాదులు అజ్ఞానంబు, ఆ అజ్ఞానంబు అంతఃకరణంబున కన్న అంతరంబు గనుక దానికి జీవత్వంబు రావలయును. దానికి జీవత్వంబు చెప్పఁగూడదు. ఇంతమాత్ర మే కాదు. జీవుఁడు చేతనుఁడు గనుకను, అచేతనమైన అంతఃకరణంబునకు జీవత్వంబు చెప్పఁగూడదు.

అయితే కేవల ప్రతిబింబంబునకు జీవత్వంబు చెప్పద మనిన; అంతఃకరణము లేక ప్రతిబింబంబు లేదు గనుక కేవల ప్రతిబింబమునకు జీవత్వము చెప్పఁగూడదు. అయితే ప్రతిబింబముతోఁజూచు అంతఃకరణము నంగీకరించి కేవల ప్రతిబింబంబునకు జీవత్వంబు చెప్పదమనిన; ప్రతిబింబంబునకు స్వయంవికారంబు గలిగియున్నను, కర్తృత్వాదివికారము లేదు గనుక కేవల ప్రతిబింబంబునకు జీవత్వంబు చెప్పఁగూడదు. అయితే అధిష్ఠానచైతన్యమునకు జీవత్వము చెప్పద మనిన; ఆ చైతన్యంబు నిర్వికారంబు గనుక వికారస్వరూపమైన జీవత్వ మా యధిష్ఠానచైతన్యంబు నకుఁ గూడదు. అయితే అంతఃకరణమును ప్రతిబింబమును గూడి జీవుఁడని చెప్పదమనిన; ఇవి రెండును కల్పితంబులు గనుక అటువలె చెప్పితే జీవునికి నిత్యత్వము సిద్ధింపదు. అందువలన ముక్తుఁడై యుండేవాఁ డెవఁడును లేకపోవుచున్నాఁడు. కాబట్టి అంతఃకరణ ప్రతిబింబములు రెండును గూడి జీవుఁడని చెప్పఁగూడదు. అధిష్ఠానచైతన్యంబును ప్రతిబింబచైతన్యంబునుగూడి జీవుఁడని చెప్పదమనిన; కేవలచైతన్యంబుమాత్రము నిర్వికారము గనుక ఆ బింబప్రతిబింబచైతన్యంబులకు కర్తృత్వభోక్తృత్వాదివికారలక్షణమైన జీవత్వము చెప్పఁగూడదు. అయితే అధిష్ఠానచైతన్యంబును అంతఃకరణంబును గూడి జీవుఁడని చెప్పద మనిన; దర్పణంబును దర్పణాధిష్ఠానచైతన్యంబును గూడి జీవుఁడు కావలెను. వాటికి జీవత్వముకూడదు గనుక అధిష్ఠానచైతన్యాంతఃకరణములకు జీవత్వము చెప్పఁగూడదు. కాబట్టి అంతఃకరణ ప్రతిబింబచైతన్యములు గూడి జీవుఁడని చెప్పవలెను.

మఱియును జీవత్వంబునకు ఇంతమాత్రము చాలదు. కర్తృత్వభోక్తృత్వాదివిశిష్టత్వంబు జీవత్వము గాన కర్తృత్వభోక్తృత్వాదులు సిద్ధించుటకు అంతఃకరణముతోడం గూడిన నూత్తశరీరము జీవత్వము కావలెను. ఇంతేకాదు. నూత్తశరీరమును స్థూలశరీరమును ఏడిచి

యుండదు గనుక ఆయా గోళకము వినాగా నా యింద్రియగ్రహణము కూడదు గనుకను బ్రాహ్మణత్వాద్యభిమానములేక కర్తృత్వముకూడదు గనుకను స్థూలశరీరంబునుంగువలయు అసంగుడైన ఆత్మకు అజ్ఞానము లేదు. అజ్ఞానంబులేక శరీరంబు రాదు గనుక అజ్ఞానమును అధిష్ఠాన చైతన్యంబును ప్రతిబింబచైతన్యంబును అంతఃకరణంబును శరీరత్రయంబును వీటియందలి అధ్యాసమునుగూడి జీవుడని చెప్పబడును.

—ॐ ఈశ్వరునియొక్క స్వరూపంబు నిరూపించుచున్నారము ॐ—

మాయయు, మాయాధిష్ఠానచైతన్యంబును, మాయాప్రతిబింబ చైతన్యంబునుం గూడి యీశ్వరుడని చెప్పబడును. ఇటుల చెప్పనేల? కేవలమైన మాయకు నీశ్వరత్వము చెప్పదమనిన; ఆకాశంబునకును ఈశ్వరత్వము చెప్పవలసినచున్ను. దానికి నీశ్వరత్వము చెప్పగూడదు గనుక కేవలమైన మాయకు ఈశ్వరత్వము చెప్పగూడదు. ఆకాశము ఉత్పత్తిమత్తు గనుక ఆకాశమునకు నీశ్వరత్వము గూడకపోయినను అనాదియైయుండునట్టి మాయకు నీశ్వరత్వంబు చెప్పగూడదా యనిన; అత్యంతాభావంబునకు నీశ్వరత్వంబు రావలెను. దానికి నీశ్వరత్వము చెప్పగూడదు. ఆభావము భావపదార్థంబు కాదు గావున మాయ అభావపదార్థము గనుక దానికి నీశ్వరత్వము చెప్పగూడదు. మాయ అనిర్వచనీయము. దానికి నీశ్వరత్వంబు చెప్పదమనిన; అనిర్వచనీయములైన శుక్తిరజతాదులకును నీశ్వరత్వంబు రావలెను. వానికి నీశ్వరత్వము కూడదు గనుక మాయకు నీశ్వరత్వము చెప్పగూడదు. ఈశ్వరుడు చేతనుడు. మాయ యచేతనము. కాబట్టి అచేతన మైన మాయకు నీశ్వరత్వము చెప్పగూడదు. కేవలప్రతిబింబమునకు నీశ్వరత్వము చెప్పదమనిన; మాయలేకనే ప్రతిబింబము లేదు గనుక వానికి నీశ్వరత్వము చెప్పగూడదు. ప్రతిబింబమునకు మాయ నంగీకరించి ప్రతిబింబమాత్రంబున కీశ్వరత్వంబు చెప్పదమనిన; మాయలేకయే ప్రతిబింబమునకు సర్వజ్ఞత్వాదులు కూడదు గనుక కేవలప్రతిబింబమాత్రంబున కీశ్వరత్వంబు చెప్పగూడదు. అయితే అధిష్ఠానచైతన్యంబున కీశ్వరత్వంబు చెప్పదమనిన; నిర్వికారము గనుకను, కేవలనిర్వికారచైతన్యమునకు జగత్సృష్ట్యాదులు కూడవు గనుకను, దానికి నీశ్వరత్వము

చెప్పఁగూడదు. అయితే, అధిష్ఠానమైన తన్మంబును మాయయుఁ గూడి యీశ్వరత్వమని చెప్పవలసినది; ఈ రెండును గల్పితంబులు గనుక వీనికి నీశ్వరత్వంబు చెప్పినచో నీశ్వరునికి నిత్యత్వము సిద్ధింపదు. సిద్ధి పకపోయినచో నేమి యనెన; ఈశ్వరునికి నిత్యత్వము ప్రతిపాదించేడి శ్రుతులకు విరోధము వచ్చుచున్నది గనుక మాయాప్రతిబింబములకు నీశ్వరత్వము చెప్పఁగూడదు. అధిష్ఠానమైన తన్మంబును నిర్వికారంబు గాన నిర్వికారమైన తన్మమునకు వికారమైన యీశ్వరత్వము చెప్పఁగూడదు. మాయయును, మాయయందుఁ బ్రతిబింబించిన మైన తన్మంబును, మాయాధిష్ఠానమైన తన్మంబునుం గూడి యీశ్వరుండని చెప్పవలెను.

ఈ ప్రకారంబుగ జీవేశ్వరుల నెచట నిరూపించినా రనిన; విద్యా రణ్యస్వాములవారు పంచదశ ప్రకరణమందు నిరూపించినారు.

ఆ వాక్యము లేవి యనిన.—

శ్లో. మైతన్యం యదధిష్ఠానం లింగదేహం చ యా పునః,
చిచ్ఛాయా లింగదేహస్థా తత్సంగో జీవ ఉచ్యతే.
చిదానందమయీ బ్రహ్మ ప్రతిబింబసమన్వితా,
తమోరజస్సత్త్వగుణా ప్రకృతిర్ద్వివిధా చ సా.
సత్త్వగుణధవిగుణాభ్యాం మాయా విద్యా చ తే మతే,

మాయాబింబం వశీకృత్య తాం స్యాత్సర్వజ్ఞ ఈశ్వరః.

అని ఈ ప్రకారంబుగ జీవేశ్వరులయొక్క స్వరూపంబును విచారించి జీవేశ్వరులు మాయాకల్పితులని నిశ్చయించి జీవేశ్వరుల కధిష్ఠాన భూతుడై నిర్వికారుడు నిరవయపుడు నసంగుడు స్వప్రకాశుడు సర్వసాక్షియు నైన 'ప్రత్యగాత్మయే పరమాత్మ. ఆ పరమాత్మయే నేను' అని యెవఁ డెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంత శాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది చత్వారింశద్వర్ణకము.

వికచత్వారింశద్వర్ణకము

— మనోనిగ్రహనిరూపణము —

మనస్సు చంచలము. ఒక దిక్కున నుండెడిది కాదు. తనతోఁ గూడియుండెడి పురుషునిఁ దప్పింపజేయును. ఒక విషయంబునందుఁ బడియెనేని దీని దప్పింపఁగూడదు. మిక్కిలి వేగముగల వాయువును, నిగళంబులు ద్రెంచుకొని పారిపోవునట్టి యేనుఁగును అడ్డగింప నెటుల వశముగాదో అటులే మనస్సును నిలుప వశముగాదని అర్జునుఁడు భగవంతునిఁగూర్చి చెప్పినాడనియును, సముద్రంబు నైన పానంబు సేయ వచ్చును. మేరుపర్వతంబునైన బెల్లగింపవచ్చును గాని చిత్తనిరోధంబు చెయుట అశక్యమని వసిష్ఠుఁడు శ్రీరామున కుపదేశించినాఁ డనియును గీతలయందును జ్ఞానవాసీష్ఠమందును చెప్పఁబడియున్నది. ఆ భగవద్వసిష్ఠులే చిత్తనిరోధంబు దుర్లభంబని చెప్పిరని ఆవాక్యములను విడిచి పెట్టి లోకమందు కొందఱు చిత్తనిరోధంబు కఠినమని చెప్పెడి కావ్యములను మాత్రము విని చిత్తనిరోధ మెవరికిని సర్వాత్మనా కూడదని నిశ్చయించి వేదాంతవిచారమందు అధికారియేలేడని చెప్పుచున్నారు. వారి మాటలను విని మఱి కొందఱు జనులు భ్రమించుచున్నారు. వారలయొక్క భ్రమను పోగొట్టుటకై చిత్తనిరోధము మిక్కిలి సులభమనుటను దృష్టాంతపూర్వకంబుగ నిరూపించుచున్నారము. మనస్సు ఒంటిపసరంబువంటిది. ఒంటిపసరము సర్వదా పైరును గూర్చి పోవును. పట్టవచ్చినఁ బారిపోవును. దానిని బ్రయాసమునఁ బట్టి తెచ్చి గృహంబునందుంచి దానిముందుఁ గసపు వేసినట్లయిన ఆ కసపు నాఘ్రాణించి పైరునే చింతించుచుండును. కొంతసేపు ఈ ప్రకారంబుగా నుండిన తరువాత దానిని విడిచిపెట్టెనేని అది మరల పైరునుగూర్చియే పోవును. మరునాడును మునుపటివలెనే పట్టి తెచ్చి గృహమందు కట్టివేసి కసపు ప్రతిగింజలు తవుడు మొదలగువానిని వేసెనేని దాని నించుకసేపు భక్షించి తిరుగా నా పైరునే ధ్యానించుచుండును. మరల దానిని విడిచి పెట్టుచు పట్టితెచ్చి కట్టివేయుచు రాగా రాగా, ఇంటితిండి అభ్యాస

మై డైట తోలినప్పటికిని తిరుగా గృహంబునకే వచ్చును. పైరుమిఁది యిచ్చుమాని గృహంబునందే యుండును. కాబట్టి యభ్యాససశంబున నొంటిపసరము గృహమందు కట్టబడినట్లు మనస్సును నభ్యాసముచేత నిలుకవచ్చును.

అది యెటువలె ననఁగా; నిత్యమును దన కభీష్టమైన మూర్తిని రెండుగడియలు ధ్యానము సేయునపుడు ఆ చిత్తంబు తీరుగా విషయంబులయ్యదే వ్యాపించుచుండును. దానిని తీరుగా ఆమూర్తిని ధ్యానించు నట్లు త్రిప్పివిడుచుట యభ్యాసము. ఈ ప్రకారమే మఱునాఁడు నాలుగు గడియలు ఆ మఱునాఁ డాడుగడియలు ఆమఱునాఁ డెనిమిదిగడియలు ధ్యానంబుచేయుచు రాఁగా నీ యభ్యాసమువలన చిత్తము నెక్కడ నిలిపిన నక్కడ నిలుచును అనేకజన్మంబులయందు చేసిన విహితకర్మ ములనెల్ల నీశ్వరార్పణంబుగాఁ జేయుచు రాఁగా నొకజన్మమునందు పురుషునికి చిత్తము పరిపక్వమవును. తరువాత విషయములయందు దోషదృష్టి కలుగును. పిదప ఆ విరించ్యాదలు మిథ్య యని బ్రహ్మలోక తృణీకారము కలుగును. అదియే వైరాగ్యమని చెప్పబడును. అట్టి వైరాగ్యపురుషుని చిత్తంబు శ్రవణాదులయం దెక్కడ నిలిపినను చంచలములేక నిలుచును. కాబట్టి చిత్తనిరోధంబు సర్వత్ర సాధ్యంబు గాక పోయినను ఈశ్వరసద్గురుకటాక్షముగలవారికి అభ్యాసవైరాగ్యంబుల చేత చిత్తనిరోధము సులభసాధ్యంబుగానే యుండును గనుక వేదాంత విచారమందు సాధనచతుష్టయసంపన్నుడైన అధికారిలేడని శ్రమించవలసినది లేదు. ఈ చిత్తనిరోధము కఠినంబుగాదు, సులభంబే యనుటకు సమృతివచనంబులు :—

శ్లో. చంచలం హి మనః కృష్ణ ప్రమాధి బలవద్బంధమ్,
తస్యాహం నిగ్రహం మనస్య వాయోఽప సుదష్కరమ్.
అభిసానాదపి హతః సుమేయాస్తూలనాదపి,
అపవర్ణ్యాపనాత్సాధో విధుతశ్చిత్తనిగ్రహః.
అసంశయం మహాబాహో మనో దుర్నిగ్రహం చలమ్,
అభ్యాసేన తు కౌంతేయ వైరాగ్యేణ చ గృహ్యతే.
ఆపి వ్రజ్యాత దళనాదపి లోచనమాలనాత్,
సుకరో హరివృత్తిత్వా న్న క్లేశః ప్రమనాగపి.

ఈప్రకారంబుగ విచారించివైరాగ్యమును సంపాదించి వైరాగ్య పూర్వకంబుగ శ్రవణాదులు చేసి జ్ఞానము నెరఁడు సంపాదించుచున్నాఁడో వాఁడు ముక్తుఁడని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది ఏకచత్వారింశద్వర్ణకము.

ద్విచత్వారింశద్వర్ణకము

— దేహేంద్రియనిరూపణము —

దేహేంద్రియంబులకును ఆత్మకును వైలక్షణ్యంబు నిరూపించుచున్నారము. దేహేంద్రియములు అత్యంబును, అశుద్ధంబును, జడరూపంబును, దుఃఖరూపంబును, దృశ్యంబులును, నచికారంబులును, పరిచ్ఛిన్నంబులును, సాపేక్షప్రకాశ్యంబులును, సంకల్పంబులును, ఆధేయంబులును, సావయవంబులును, అప్రకాశ్యంబులును, అద్యంతరహితంబులును, సజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేదరహితంబులును కార్యంబులును, గుణవంతంబులును అనియును, ఆత్మ నిత్యుడు, శుద్ధుడు, అజడుడు, సుఖస్వరూపుడు, ద్రిప్తు, నిర్వికారుడు అపరిచ్ఛిన్నుడు, స్వప్రకాశుడు, నిష్కలుడు, అథారుడు, నిరవయవుడు, అప్రకాశుడు, అద్యంతరహితుడు, సజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేదరహితుడు, కారణుడు, నిర్గుణుడు అనియును. ఈప్రకారముగా దేహేంద్రియదులకును, ఆత్మకును వైలక్షణ్యము విచారించి ఆత్మ నేనని యెవఁడెఱుఁగుచున్నాఁడో, వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది ద్విచత్వారింశద్వర్ణకము.

త్రిచత్వారింశద్వర్ణకము

— సుఖదుఃఖవిచారఘట్టము —

లోకమందు వేదాంతబలకంటె నన్యులలో కొందఱు విద్వాంసులు మఱికొందఱు తార్కికులు మఱికొందఱు పామరులునై యున్నారు.

నీరందలును ఆభాసశాస్త్రపురాణాదులను జదివి విని అదే సత్య మని యెంచుకొని, కొమాళ్లుగలవారికి నిహాళోకమందును, పరలోకమందును సుఖము కలదు. కొమాళ్లు లేనిచో నిహపరములయందును సుఖము లేదు. అని కొందలు చెప్పగా విని ఘటికొందలు భ్రమసియున్నారు. వారలయొక్క భ్రమను పోగొట్టుటకై కొమాళ్లు కలవారికే దుఃఖ మధిక మనెడి శాస్త్రంబును కచారించి ముముక్షువు లైనవారు కొడు కులు మొదలైనవారియందు మమకారముచెకొనక ఆత్మస్వరూపుడై తనయందే పరమప్రీతిని కల్పించుకొని ఆత్మనిష్ఠుడై యుండవలయు ననుటను నిరూపించుచున్నారము. అది యెట్లు లనగా;

శ్లో. అలభ్యమాన సనయః పితరౌ క్లేశ దోచ్చిమ్,
లబ్ధోఽపి పిండపాలేన ప్రసవేన చ బాధతే
జాతస్య గ్రహరోగాన్ కుమారస్య చ ధూర్జతా,
ఉపనీతేఽన్య ద్యత్యమనుద్వాహశ్చ కండితే,
యూనోశ్చ ప దారాపి చారిద్యో చ కటుఃఖిః,
పుత్రో దుఃఖిన్య నాన్యంతో ధనీ చేత్సన్వితయే తథా.
ఏవం వివిచ్య పుత్రేఽసౌ ప్రీతిం త్యక్త్వా నిజాత్మని,
నిశ్చిత్స్య పరమప్రీతిం వీక్ష్యతే తపహర్షి శమ్.

అని యీ ప్రకారంబుగ చెప్పుటవలన కొడుకులు పుట్టియు బుట్టకయు తల్లిదండ్రులకు స్వహా క్లేశమునే యిచ్చుచున్నారు. అది యెట్లువలె ననిన; కొడుకులు లేనివారలు సంతానము లేకనే దుఃఖముచేత నొక బ్రాహ్మణుని బిలిచి మాకు పుత్రులు లేకపోయిరే యింక మాకేమి గతి యని యడిగితే, మీరు పాపకర్తులు. కాబట్టి సంతానము లేనివార లైతిరి. రామేశ్వరంబు మొదలయిన పుణ్యతీర్థంబులయందు స్నానంబు చేసి నచ్చితిరేని మీ పాపంబులు నశించును. పుత్రులు కలుగును రని ఆ బ్రాహ్మణుడు చెప్పగానే ఆ మాటలను విని ఆదే ప్రకారముగా అనేకదినములు తీర్థయాత్రలు చేసి అక్కడక్కడ కాలానుసారంబుగ కాయక్లేశాది సకలదుఃఖంబులు ననుభవించియు నిష్ఠనీడ్చి పొందనేరక మరియొక శాస్త్రజ్ఞుని రాంచి మాకు కొమారుడు లేకపోయెనే, ఇందు కేమి చేయవచ్చునని యడిగిన, అతడు మీకు ప్రతిబంధములు కలిగి

యుండుటచేత ముగ్గులు చేసి మంత్రింపించి ఆ ప్రతిబంధంబులను బాపుకొంటిరేని, పుత్రులు కలుగుదురని చెప్పగానే వారామంత్రవాది మాటలను నమ్మి యేవిధంబున నైన మాకు కొమారుఁడు కలుగునట్లు చేయవలయునని అతని వేడుకొని అందుకుఁదగిన ప్రయత్నంబుచేయఁగా ఆ మంత్రవాదియు పుట్టమ్మ మాచకమ్మ మాతంగి సహాదేవి మొదలైన వారలకు తృప్తి చేయవలెనని వారిచేత విశేషంబుగ ద్రవ్యవ్యయంబు చేయించి మోసగించును. అందుచేతను కొమారుఁడు కలుగకపోవుటకు దుఃఖించి, మరియొక కర్తృత్వనియోధకు పోయి మాకు సంతానము లేకపోయెనే మా గతి యేమి యని యడిగితే మీరు మహాపాపాత్ములరు గనుక సంతానంబు లేకపోయెను. దంపతులైన మీరిద్దరును నిరాహారులై మిక్కిలి నియతితో నోటిబీగాలు వేసుకొని తిరుపతికి పోయి వేంకటేశ్వరులను దర్శించి నూలుమాడలు కానుక పెట్టి ఆ దేవుని నుద్దేశించి అనేకసమారాధనలు దీపారాధనలు మొదలైనవిచేసి నియమము తప్పక యింటికి వచ్చి యింటిలో తిరుగా బ్రాహ్మణసంతర్పణలు చేయించినచో మీకు కొమ్మల్లు కలుగుదురు. సందేహంబు లేదని చెప్పగా, అతనివాక్యములు నమ్మి విశ్వాసయుక్తులై ఆప్రకారమే సకలంబునుచేసి అప్పటికిని సంతానంబులేక దుఃఖపరంపరలో మునుగుచుఁ దేలుచు నుండుదురు. కాబట్టి లేనిపుత్రుఁడు తల్లిదండ్రులను బహుదుఃఖంబులను బెట్టుచున్నాఁడనుటకు సంశయంబు లేదు.

కలిగినపుత్రుఁడు దుఃఖపెట్టుట యెటువలెననిన; దైవాధీనంబున సంతానకాంక్ష కల్గినవారికి తనంతటనే గర్భము నిలిచినట్లయితే గర్భము ధరించిన కొన్ని దినంబుల కొకకర్తవశమువలన గర్భపాతమాను. అందువలన తల్లిదండ్రులు మిక్కిలి దుఃఖింతురు. అటులగాక ఆ గర్భము పది నెలలు నిండునంతవరకు నిలిచియుండినయెడల ప్రసవకాలమందు ప్రసవవేదనచేత తల్లికి బహుబాధలు కలుగును. ఆ బాధలు చూడఁజాలక మంత్రసాని మొదలైనవారు అయ్యా తిరుమలభట్టా మీభార్య ప్రసవవేదనచేత మిక్కిలి బాధపడుచున్నది. ప్రార్థన లేమైన నుండనేని చేసుకొనుఁడు. అని చెప్పుదురు. అప్పు డతఁడు నేను సమస్తప్రార్థనలు మునుపే చేసుకొనియున్నాను. కుమారునికి ఆశపడినందుకు పెద్దప్రాణికి

హని వచ్చెనుగదా! ఇక నేమి చేతును, అది బ్రతికితే చాలును, దేవుడు మమ్ము సకలవిధములను దుఃఖపెట్టుచున్నాడనును. అందువలననం దల్లిదండ్రులకు దుఃఖమే కలుగుచున్నది. ఒకచో సుఖముగా ప్రసవించినట్లయినచో ఆ పుట్టినవానికి ముట్టుదోషము పక్షిదోషము మొదలైన దోషంబులు తాకును. అది చూచి తల్లిదండ్రులు వానికి రక్షలు కట్టించి విభూతి మంత్రింపించి బహు శ్రమపడి పెంచుదురు. అటువలెకాక నిశ్చింతగా పెరిగినయెడల ఆ కుమారుడు పదియేడ్ల వాడై మిక్కిలి దుర్మగముచేత నూరిలోని చిన్న వాండ్రందఱుకొట్టి తాను వారిచేతనుం దెబ్బలు దిని వచ్చి తన పెద్దలకును నూరిలోని పెద్దలకును కలహము పెట్టును గనుక ఇందుచేతను తల్లిదండ్రులకు దుఃఖమే కలుగును. అటువలెగాక బుద్ధిమంతుడై యుండెనేని వానికి ఉపనయనముచేసి వానిని చదువవేతురు. వాడు చదువురానివాడయ్యెనేని వాని మూఢత్వము నెంచక చదువు చెప్పెడి యుపాధ్యాయునితో మా చిన్న వానికి చదువు చెప్పక మావద్ద ద్రవ్యము తీసుకొని తింటివి. నీకు ఋణముండి యిచ్చితిమని జగడము వేయదురు. అందువలనను తల్లిదండ్రులకు దుఃఖమే కలుగుచున్నది. మఱియు నా కుమారుడు విద్యాపీనుడుగా గాక చగువరి యయ్యెనేని వానికి వివాహము చేయవలయునని కన్యకలు గలవారియిండ్లకుపోయి పడుచుల నడిగిన నొకరు ముప్పదివరహా లియ్యవలయుననియు, మఱియొకరు నలువదివరహా లివ్వనియు నడుగునపుడు తమకు ద్రవ్యోపపత్తిలేకపోయెనుగదా! యనియు, ఇంకొకరు కన్యాప్రదానముచేయుటకు పుష్కలిపడినను వధూవరుల రాశినక్షత్రంబులు అనుకూలంబులు గాకపోవుటవలన నది తమయిష్టానుసారంబుగా గుదిరియు ననుకూలించకపోయెనుగదా యనియును దుఃఖింతురు. కాబట్టి ఇందువలనను ఆకుమారుడు తల్లిదండ్రులకు దుఃఖమునే సంపాదించుచున్నాడు.

అటుగాక అన్నివిషయంబులును జక్కపడి వివాహమయ్యెనేని తరువాత ఆ పడుచు పోడి గలిగియుండక క్షయరోగివలె చిక్కిపోయి పుడకవలె నుండిన దానికి తల్లిదండ్రులు కూర్చాండఘృతము మొదలైన ఔషధంబులు చేయుచుండగా జూచి ఆ కుమారుడు కామాతురుడై

భార్యను తన కుసుయోగింపదని యెంచి జారుడై పరస్మీలను గలయు
చుండను. అప్పుడు అపకీర్తికి హేతువులైన వాని పనులు చూచినగరి
వారు విని దండగఁ బెట్టెను. ఇందువలనను తల్లిదండ్రులకు దుఃఖమే
కలుగుచున్నది. ఇట్లుండునపుడు ఆపుత్రునియొక్క భార్య యెదిగి సంసా
రంబునకు వచ్చి దానికి బిడ్డలు గలిగినట్లయిన అప్పుడు సంసారబాహు
శ్శంబువలనను తమదారిద్ర్యదశవలనను బిడ్డలతోడ పుత్రుడు కష్ట
పడుచుండఁగా జూచి తల్లిదండ్రులు దుఃఖించుచుండు. అప్పుడు తటస్థులు
వారలను చూచి యేల దుఃఖించెదరని యడిగిన, పిన్నవాండ్రకు కట్టు
కొనుటకు బట్టలు లేవు. కడుపుకు అన్నము లేదు. ఇది చూచి
మేము తాళలేము. మాకు మరణంబు సంప్రాప్తంబు గాకపోయెను.
అని బహువిధంబుల దుఃఖించుచున్నారు. ఇందువలనను దల్లిదండ్రు
లను పుత్రుడు దుఃఖిపెట్టుచున్నాడు. ఈ ప్రకారంబుగ పుత్రులు కలిగి
నను కలుగకున్నను తల్లిదండ్రులకు దుఃఖమే కలుగుననుటను చక్కగా
విచారించి అందువలన ఇహపరములు రెంటియందును సుఖము లేదని
తెలుసుకొని ముముక్షువులైనవారలు పుత్రమిత్రకళత్రాదులయందు
స్త్రీతిని వదలి ఆత్మస్వరూపుడైన తనయందు పరమస్త్రీతి నునిచి సర్వదా
ఆత్మనిష్ఠుడై యుండవలయుననియు, అద్వితీయాత్మడు తాననియు నెవఁ
డెఱుఁగుచున్నాడో, వాడే ముక్తుడని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది త్రిచత్వారింశద్వర్ణకము.

చతుశ్చత్వారింశద్వర్ణకము

● ఆత్మప్రియత్వనిరూపణము ●

శ్లో. విత్తాత్పుత్రః ప్రియం పుత్రాత్ స్వపిండం చ తథా ప్రియమ్ ,
ఇంద్రియాశ్చ ప్రియాః ప్రాణాః ప్రాణా దాత్తా పరః ప్రయః.

విత్తమునకన్న పుత్రుడు ప్రియుడు, పుత్రునికన్న శరీరము
ప్రియము. శరీరమునకన్న ఇంద్రియంబులు ప్రియంబులు. ఇంద్రియం

బులకన్న ప్రాణంబులు ప్రియంబులు. ప్రాణంబులకన్న ఆత్మ ప్రియంబు అని విచారించవలెను. అది యెటువలె ననిన; లోకమందు పుత్రుడైన వాడు అకృత్యము చేసినప్పుడు వానిని నగరివారు దండన చేయుటకు ప్రయత్నపడిరేని వాని ఇల్లిదండ్రుల కా కొమారుడు దండింపబడుట సహించక యింట నుండెడి పదార్థంబుల నెల్ల నగరివారికి లంచమిచ్చి ఆ పుత్రుని విడిపించుకొనుచున్నారు. కాబట్టి విత్తముకన్న పుత్రుడు ప్రియంబుయైనను. ఆ అకృత్యముచేసిన పుత్రుని లంచములు తీసుకొని వదలక వాని దండనకు నీవు లోబడితే వానిని వదలెదమని నగరివారు చెప్పినచో ఆ తండ్రియైనవాడు అందుకు సమ్మతించక ఆ నగరివారితో నాకును చిన్నవానికిని సంబంధము లేదని చెప్పి తాను తప్పించుకొని వచ్చును. కాబట్టి పుత్రునికన్న శరీరంబు ప్రియంబు. మఱియును అకృత్యము చేసిన యేపురుషుడైనను నగరివారు దండించునపుడు వాని కండ్లు పొడువుడని చెప్పినచో, అప్పు డా పురుషుడు శరీరదండంబు నకు సమ్మతించి ఇంద్రియంబులనుగూర్చి మంద్రాదుచున్నాడు. కాబట్టి శరీరమునకన్న ఇంద్రియంబులు ప్రియంబులు. ఆ అకృత్యము చేసిన వానిని నగరివారు శరీరముతో వదలక తలగొట్ట నాజ్ఞాపించిరేని నింద్రియంబులను విడిచి తలనుగూర్చి మంద్రాదుచున్నాడు గనుక ఇంద్రియంబులకన్న ప్రాణంబులు ప్రియంబులు అటువలెనే తాను పరలోక మందును సుఖంబుగ నుండవలయునని ఇచ్చయించుచున్నాడు. ప్రాణంబును త్యజించుటకు సమ్మతించినవాడు పరంబును దిచ్చ యుంచుచున్నాడు గనుక ప్రాణంబునకన్న ఆత్మ ప్రియంబు. ఈ ప్రకారంబుగ విచారించి పుత్రమిత్రకత్రదేహేంద్రియాలనెల్ల దానియందుగ నెఱిగి వానియందభిమానంబును వదలి ప్రియతముడైన తన్ను ఆత్మగా నెవఁడెఱుఁగుచున్నాడో వాడు ముక్తుడని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది చతుశ్చత్వారింశద్వర్ణకము.

పంచచత్వారింశద్వర్ణకము

ॐ మహావాక్యార్థవిచారఘట్టము ॐ

శ్లో. యస్యప్రసాదాద్దశమేవతత్త్వం బ్రహ్మైవజానాతీనిరస్తమోహః,
తమేవ సత్యం విభుమాత్తత్త్వం శ్రీవాసుదేవం శిగసా నమామి.

“లోకమందు అధికారి అనేకజన్మంబులయందు నీశ్వరార్పణంబు చేసిన నిత్యనైమిత్తికర్తంబులచేతను సగుణోపాసనచేతను శుద్ధాంతఃకణ్ఠుండై యీ మనుష్యలోకంబు మొదలుకొని బ్రహ్మలోకపర్యంతంబును స్వంబు కర్తనిర్మితము అని ఇహముత్పాథఫలభోగవిరాగము, శమాదిష్కానంపత్తి, నిత్యానిత్యవస్తువిచేకము, మునుక్షుత్వము అనెడి నాలుగువిధంబులైన సాధనములతోఁ గూడుకొని కానుక మొదలైనవి చేతఁబట్టుకొని వేదాంతశాస్త్రజ్ఞుడై యుపశాంతనిధియైన సద్గుణసిరోఁఠుఁబొంది సాష్టాంగనమస్కారముల చేసి ‘అహోస్వామిః పరమగురౌ’ ఈ సంసారమందు ఆధ్యాత్మిక అధిదైవిక ఆధిభౌతికరూపమైన తాపత్రయముచేత మిక్కిలి కొట్టబడినవాడనైతిని గనుక ఈ సంసారభయమువలన ప్రయాసలేక సులభముగ నేను తరించునట్టి ప్రకారంబును తెలిపి సకలవేదాంతంబుల తాత్పర్యార్థంబును సంక్షేపించి నాయందు కటాక్షించి అనుగ్రహము చేయు’డని శిష్యుడడుగఁగా గురువులు ఉపదేశము చేయుచున్నారు. ఓయీ! మహావాక్యార్థ విచారమవలనఁ బుట్టిన జీవపరమాత్మైక్యజ్ఞానమే మోక్షసాధనము. ఇదియే సకలవేదాంతంబులయందును నిర్ణయింపఁబడిన అర్థమని గురువులుపదేశించఁగానే శిష్యుడు మరల నిట్లని విన్నవించును. స్వామీ, మహావాక్యమనగా; నేదియో? వాక్యార్థవిచారమనగా; నేదియో? జీవండున, నెవ్వఁడో? ఈశ్వరుండున; నెవ్వఁడో నేనెఱుంగను. ఆ జీవేశ్వరులయొక్క విశ్రాంతసంధానం బేదియో యెఱుంగను. మఱియు నాకు బంధంబు వచ్చినవిధంబును ఇక మోక్షమును పొందఁదగినవిధంబులును నెఱుంగను. కాబట్టి పరమదయాపరమార్థులగు మీరు నాయందు

కరుణించి సవిస్తారంబుగ నానతియవలయునని ప్రశ్నచేయఁగానే మంచి ప్రశ్న చేసితివి. చెప్పెదను. సావధానంబుగ వినుము. నాలుగువేదముల యొక్కయు నుపనిషత్తులయందును నాలుగుమహావాక్యములు గలవు.

అవి యేవి యనిన; 'ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ' అని ఋగ్వేదోపనిషత్తులయందును, 'అహం బ్రహ్మస్మి' అని యజుర్వేదోపనిషత్తులయందును, 'తత్త్వమసి' అని సామవేదోపనిషత్తులయందును, 'అయమాత్మా బ్రహ్మ' అని యధర్వణవేదోపనిషత్తులయందును కలవు. ఈ వాక్యములకు అర్థమేమి యనిన; వాక్యార్థజ్ఞానంబునకు కారణంబు పదార్థంబు గనుక పదార్థవిచారమే ముందుగా జేయఁదగినది. పద మెద్ది? పదార్థ మెయ్యదినిన; త్వంపదము, తత్పదము, అసిపదము అని మూడుపదములు. త్వంపదార్థము జీవుఁడు, తత్పదార్థ మిశ్వరుఁడు, అసి యనుట ఆ రెంటియొక్క వికారము. త్వంపదార్థమైన జీవునియొక్క స్వరూప మెయ్యదియనిన; అధిష్ఠానచైతన్యంబును దానియందుఁ గల్పితమయిన లింగశరీరమును, లింగశరీరంబునందు బ్రతిఫలించిన చిదాభాసుండును, చిదాభాసునియొక్క ధర్మంబులైన కించిద్జ్ఞత్వకర్తృత్వభోక్తృత్వాదులునుగూడి త్వంపదార్థభూతుడైన జీవునియొక్కస్వరూపము. తత్పదార్థమైన ఈశ్వరునియొక్కస్వరూప మేది యనిన; మాయయు మాయాధిష్ఠానబ్రహ్మచైతన్యంబు మాయయందు ప్రతిఫలించిన చిదాభాసుండును ఆతనిధర్మంబులైన సర్వజ్ఞత్వసర్వేశ్వరత్వాదిగుణంబులుగూడి తత్పదార్థభూతుడైన ఈశ్వరునియొక్కస్వరూపము; అసి యనఁగా; జీవుఁడే బ్రహ్మము. బ్రహ్మమే జీవుఁడు అని వికారము. ఈ ప్రకారంబుగ గురువులుపదేజీవుఁగా శిష్యుఁడు హేసచ్చిదానందగురో కించిద్జ్ఞత్వాదిగుణంబులతోడఁ గూడుకొనిన జీవునికి సర్వజ్ఞత్వాదిగుణంబులతోడఁ గూడుకొనిన ఈశ్వరునికి విశ్వమెటువలె కూడును : ఈ విరుద్ధార్థమును శ్రుతులు ఎటువలె బోధించుచున్నవి? ఇది నాకు సంశయముగా నున్నది. ఈ సంశయంబును పరిహరించి రక్షించవలయు ననిన; గురువులు శిష్యునింజూచి ఓ శిష్యుడా! నీవు అడుగఁదగిన మంచి ప్రశ్నము నడిగితివి. ఈ వాక్యంబునకు లక్ష్యార్థమనియు వాచ్యార్థమనియు సర్థము రెండువిధంబులు. వాచ్యార్థమంగీకరించినచో నెక్కడ ప్రత్యక్షపరోధ

మునునో అక్కడ లక్ష్యార్థమంగీకరింపదగినది కాగా ఈ మహా వాక్యమం దీలక్షణచేతను విశ్వంబు బోధింపబడుచున్నది.

లక్షణలెన్ని విధంబులైన; జహల్లక్షణ, అజహల్లక్షణ, జహదజహల్లక్షణ యని మూడువిధంబులు. (విడిచినలక్షణ విడువనిలక్షణ విడిచి విడువనిలక్షణ యని వీటికి పేర్లు.) ఒక బ్రాహ్మణుడు గంగాతీరంబునందుండి వచ్చెనేని అతనింజూచి మఱియొక బ్రాహ్మణుండు గంగాతీరమందు విశేషంబు లేమి యని అడిగిన అతడు 'గంగాయాం ఘోషః' అనగా గంగయందు గొల్లపల్లె యున్నదని చెప్పెను. ఈ మాటకు తాత్పర్య మేమియైన; గంగ యను పదమునకు ప్రవాహమర్థము గనుక ఆ ప్రవాహమందు గొల్లపల్లెయున్నదని అంగీకరించినచో ప్రత్యక్షవిరోధము గనుక గంగ యను పదంబునకు అర్థమైన ప్రవాహమును సర్వాత్మనా విడిచి ఆ ప్రవాహపుగట్టునందు గొల్లపల్లెయున్నదని తాత్పర్యము చేసుకోవలెను. ఇది జహల్లక్షణ. ఇటువలె మహావాక్యమందును జహల్లక్షణ చెప్పుదమనిన; కూడదు. అది యెటువలెననిన; త్వంపదార్థమైన కూటస్థచైతన్యపర్యంతంబును విడిచివెట్టినచో ముముక్షువులయొక్క స్వరూపమే లేకపోవుచున్నది. కనుకను ప్రత్యక్షవిరోధము గనుకను ఈ జహల్లక్షణ కూడదు. ఏ లక్షణచేత నే వాక్యము బ్రహ్మజ్ఞానమును బోధించుచున్నదనిన; అన్నమయకోశము మొదలుకొని విజ్ఞానమయ కోశపర్యంతంబును పరబ్రహ్మమని చెప్పెడి వాక్యమందు జడమైన కోశంబులు బ్రహ్మమని చెప్పగూడదు గనుక వాటిని విడిచి వాటికి అధిష్ఠాన భూతమైన చైతన్యంబునకే తాత్పర్యము చెప్పవలెను. ఇది యిప్పుడు జహల్లక్షణ, అజహల్లక్షణ అనగా; 'మంచాః క్రోశంతి' అను వాక్యమందు మంచములు కూతలు వెట్టుచున్నవని చెప్పిన ప్రత్యక్షవిరోధము గనుక మంచములను విడువకనే మంచములమీద పురుషులు కూతలు వెట్టుచున్నారని అజహల్లక్షణచేత తాత్పర్యము నిర్ణయింపదగినది. అటువలెనే వేదమందు 'సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ' అనెడి వాక్యంబునకు ఆ వాక్యమం దానందమయకోశముతోఁ గూడనుండు ఆత్మను చెప్పుచున్నాడు గనుక సచ్చిదానందంబులను విడువకనే ఆనందమయకోశము చెప్పుచున్నది. ఈ యర్థము మహావాక్యమం దంగీకరింతుమనిన; కించిద్ జ్ఞాత్వాదిగుణములతోఁ గూడుకొనిన చైతన్యమే జీవుండు గనుక గుణ

విశిష్టుడైనవానికి విక్రంబు చెప్పఁగూడదు గనుక ఇక్కడ ఆజహల్లక్షణ కూడదు. జహదజహల్లక్షణ యనగా; 'సోఽయం దేవదత్తః' అనెడి వాక్యంబున గంగాతీరమందు అయిదోయేట దేవదత్తుని చూచితిమి. ఆ దేవదత్తుని ఈ కావేరీతీరమందు నేబదియవయేట చూచితిమి అనే వ్యవహారమందు ఆ దేశకాలంబులు, ఈ దేశకాలంబులు నీట్లను కూడుకొనిన పురుషుడే వాక్యార్థమని అంగీకరించితిమేని బహువిరోధమున్నది.

అది యెటువలె ననగా; గంగాతీరము కావేరీతీరము కాదు. కావేరీతీరము గంగాతీరము కాదు. ఆకాలము ఈకాలము కాదు. ఈ కాలము ఆ కాలము కాదు. ఆ వయసు ఈవయసు కాదు. ఈ వయసు ఆవయసు కాదు. కాబట్టి ప్రమాణాంతరమైన ప్రత్యక్షంబునకు నిరుద్ధమైయున్నది గనుక వాచ్యార్థమైన తద్దేశతత్కాలంబులను ఏతద్దేశ ఏతత్కాలంబులను విడిచి లక్ష్యభూతుడైన దేవదత్తుడే వాక్యార్థముగా నూహింపవలెను. మహావాక్యమందును తత్ప్రదాత్థంబునను వాచ్యార్థమైన మాయాప్రతిబింబసర్వజ్ఞత్వాదిగుణంబులను త్వంపదార్థంబునకు వాచ్యార్థమైన అవిద్యాప్రతిబింబచిదాభాసునకును వాని యొక్కగుణంబులైన కించిద్ జ్ఞత్వాదలకును అనోఽన్యము విక్ర మంగీకరించినపక్షమందు ప్రత్యక్షవిరోధమైనను మాయాసర్వజ్ఞత్వాదిగుణంబులను ఆద్యత్వాదిగుణంబులను తోసివేసి లక్ష్యభూతమైన చైతన్యమాత్రమునుబట్టి ఆ సచ్చిదానందబ్రహ్మమే నీవు నీవే ఆ సచ్చిదానంద బ్రహ్మము అని జహదజహల్లక్షణము లను మహావాక్యములు బోధించుచున్నవి గనుక నీవే బ్రహ్మము సంశయంబు లేదు. ఇంక నీ నాలుగు వాక్యంబులయొక్క అర్థంబును క్రమంబుగఁ జెప్పెదము. 'ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ' యను వాక్యమందు ప్రజ్ఞాన మనెడి పదంబునకు అర్థమును ప్రతిపాదించు —

శ్లో. యేనేక్షతే శృణోతీదం జిఘ్రతి వ్యాఃరోతి చ,

సాధ్యసాధు విజానాతి తత్ప్రజ్ఞానమితీర్యతే.

అనగా; స్వాధిష్ఠానచిదాభాసుడైన ఈ జీవుడైన పురుషుడు కన్నుల వలన బయలుదేరిన అంతఃకరణవృత్తితోఁ గూడుకొని ఏ జ్ఞానంబు వలన నలుపు తెలుపు మొదలైనవాని నెఱుఁగుచున్నాఁడో, చైత్రులవలన

బయలు దెలిసిన అంతఃకరణవృత్తితోఁ గూడుకొని యే జ్ఞానంబువలన శబ్దమును వినుచున్నాఁడో, ఘ్రాణేంద్రియంబువలన బయలు దెలిసిన అంతఃకరణవృత్తితోఁ గూడుకొని యే జ్ఞానంబువలన గంధంబు నెఱుంగుచున్నాఁడో, వాక్కువలన బయలు దెలిసిన అంతఃకరణవృత్తులతోఁ గూడుకొని యే జ్ఞానంబువలన మాటలాడుచున్నాఁడో, నాలుకవలన బయలు దెలిసిన అంతఃకరణవృత్తితోఁ గూడుకొని యే జ్ఞానంబువలన నుప్పు పులుసు వగరు కారము మొదలైనవాని నెఱుంగుచున్నాఁడో, మఱియును, సకలేంద్రియములవలనను బయలు దెలిసిన అంతఃకరణవృత్తులతోఁ గూడుకొని యే జ్ఞానంబువలన సకలభావ్యాంబుల నెఱుంగుచున్నాఁడో ఆ జ్ఞానముమాత్రమే ప్రజ్ఞానమనెడిపదమునకు లక్ష్యార్థము అంతఃకరణము.

శ్లో. చతుర్థేంద్ర దేవేషు మనుష్యాశ్వగవాదిషు,
చైతన్యమేకం బ్రహ్మత్వః ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ మయ్యపి.

చతుర్థులును మొదలైన దేవతలయుందును మనుష్యులు గుఱ్ఱములు గోవులు మొదలైనవానియుందును అనున్మాత్రమై యేచైతన్యము కలదో ఆ చైతన్యమే బ్రహ్మమనెడి పదమునకు లక్ష్యార్థము. బ్రహ్మపదంబునకు బ్రహ్మ మొదలుకొని వీరిశరీరపర్యంతంబును సకలశరీరంబులును వాచ్యార్థము గనుక మాయాకార్యమని తోసివేయఁదగినది. ఓయీ! ఇట్లుల నీవు నిశ్చయించుకొన్న యే వాచ్యార్థమునుబట్టి సర్వత్ర అను సూత్రమయిన ఏ చైతన్యము బ్రహ్మస్వరూపమి, అదియే నాయందుం డెడి ప్రజ్ఞానమనెడి చైతన్యము. అదియే బ్రహ్మస్వరూపము, చైతన్యము, ప్రజ్ఞానము, బ్రహ్మము, ఆత్మ అను వీనికి పేర్లుమాత్రము వేరుగాని వస్తువాకటియే కాన నేనే బ్రహ్మమని నిశ్చయించుకొనుము. ఇది బ్రహ్మజ్ఞానము. బ్రహ్మస్వరూపమని వాక్యార్థము. 'అహం బ్రహ్మాస్మి' అనఁగా; అహం బ్రహ్మ అని మూడుపదములు. అహం అనుపదమునకు

శ్లో. పరిపూర్ణః పరాత్పాస్తి దేహే విద్యాధికారిణి,
బుద్ధస్సాక్షితయా స్థిత్యా స్ఫురన్నహమితీర్థతే.

సర్వత్ర పరిపూర్ణమైన పరమాత్మ బ్రహ్మవిద్యకు యోగ్యమైన యేశరిరమందు బుద్ధికి సాక్షిగానుండి స్ఫురించుచున్న అహమనెడిపదము లక్షణవృత్తిచేత చెప్పబడు ననిన; అహ మనునప్పుడు చైతన్యంబు నిర్వికారంబు గనుక అహ మననేరదు. అహంకారము జడము గనుక అహమని తోచనేరదు. పరమాత్మ భూతమైన చైతన్యమే అహంకారంబు తోడఁ గూడుకొని అహమని స్ఫురించుచున్నది. కాబట్టి జడమైన అహంకారమైనవాచ్యమును అహంకారము తోసివేసి చైతన్యమాత్రమే అహమనెడి పదమునకు అర్థము. ఎట్లనిన;

శ్లో. స్వతః పూర్ణః పరాత్మాత్ర బ్రహ్మశబ్దేన వర్ణితః,
అస్మిత్తైక్యకృపరామర్శస్తేన బ్రహ్మభవామ్యహమ్.

స్వతః తానై పరిపూర్ణమైన పరాత్మ. ఈ మహావాక్యమందు బ్రహ్మమనెడి పదమునకు లక్ష్యార్థము. ఏదే నొక కారణమునుబట్టి సర్వత్ర పరిపూర్ణుడై యుండెడి ఆత్మ బ్రహ్మమో ఆకారణమునుబట్టి బుద్ధికి సాక్షియైయుండెడి నేనే బ్రహ్మమైతిని. అస్తియనెడు పదముచేత వికళము ప్రతిపాదించబడుచున్నది. కనుక నీవిటుల నిశ్చయించుకొనుము. సామవేదమందలి మహావాక్యమునకు అర్థము.—తత్పదము, త్వంపదము, అసిపదము అని మూడుపదములు.

తత్పదంబునకు అర్థము.—

శ్లో. ఏకమేవాద్వితీయంస న్నామరూపవివర్జితమ్,

సృష్టేః పురాధునాపృథ్వీ తాదృక్త్వం తదితీర్థతే.

సృష్టికి పూర్వమందు ఏకమై నామరూపరహితమై యే చిద్రూపుడైన ఆత్మ యుండెనో, ఆ యాత్మకు నిప్పుడు స్థితిసమయమందును, ఉపదేశకాలమందును తత్ అను పదముచేతను నామరూపరహితమై లక్ష్యార్థమైన చైతన్యముమాత్రమే తత్పదార్థము చెప్పబడును.

త్వంపదంబునకు అర్థము.—

శ్లో. శ్రోతుర్దేహేంద్రియాతీతం వస్త్యత్ర త్వంపదేరితమ్,

ఏకతా గ్రాహ్యతేనసీతి తదైక్యమనుభూయతామ్.

వినునట్టి యధికారియొక్క దేహేంద్రియాదులకు అతీతమై సాక్షిభూత

మైన చైతన్యమే త్వంపదముచేతను చెప్పబడుచున్నది. అసి యనెడి పదంబుచేతను వికృతము. ఆ తత్పదలక్ష్యార్థమైన చైతన్యమే నీవు. త్వంపదలక్ష్యార్థమైన నీవే ఆ తత్పదలక్ష్యార్థంబు. ఇట్లని వికృతంబు ప్రతిపాదించుచున్నది. కనుక అధికారియైన నీవు ఈ వాక్యార్థంబును అనుసంధానము చేయుము. ఇతను అధర్వణమందలి మహావాక్యమునకు అన్యము— 'అయమాత్మా బ్రహ్మ' యనెడి వాక్యంబునకు అయం ఆత్మాబ్రహ్మ యని మూఁడుపదంబులు.

అయం అను పదంబున కర్థము.—

శ్లో. స్వప్రకాశాపరోక్షత్వ మయ మిత్యుక్తితో మతమ్,

అహంకారాదిదేహంతాత్మత్వ గాత్మేతి గీయతే.

అయం అనెడి పదంబుచేతను స్వవశమై నిత్యాపరోక్షమై యుండునది యీ ఆత్మ యని చెప్పబడుచున్నది. అహంకారము మొదలుకొని స్థూలదేహపర్యంతంబును నాయహంకారంబు నాదేహంబని యెఱుఁగుచుండెడి చైతన్యమే ప్రత్యగాత్మరూపంబు. ఇందుకు అర్థంబు చూడఁబడెడి సమస్తము నా జగత్తుయొక్క తత్త్వం బ్రహ్మమనెడి శబ్దంబు చేతను చెప్పబడిన లక్ష్యార్థంబు. జగదధిపానభూతమయిన బ్రహ్మమే స్వప్రకాశమయిన ఆత్మ. ఆ యాత్మస్వరూపమే తాను. ఈ నాలుగు మహావాక్యంబులయందు నీవే సచ్చిదానందస్వరూపమై అద్వితీయమైన ఆత్మస్వరూపుడవు. బ్రహ్మక్షత్రియవైశ్యకూర్మవర్ణంబులు నీకు లేవు. బ్రహ్మచర్యాదులగు నాలుగాశ్రమంబులును వానియొక్క ధర్మంబులును నీకు లేవు. నీవు అసంగుడవు. కాలత్రయమందును నీవు జీవుడవు కావు. కనుక నీకు ఆగామిసంచితప్రార్థకర్మంబులు లేవు. అఖండైక రసమై సుఖస్వరూపమైన ఆత్మవు నీవు. ఇట్లని గురువులవారు హస్తస్పర్శ చేసి శిరస్సుపై తమయొక్క శ్రీహస్తంబునిచి పూర్ణానుగ్రహంబు చేసిరి. అటుతర్వాత నా శిష్యుఁడు బాహ్యంబు మఱచి పలుశేడవలకు కన్నులు దెఱచి చూచి దిగ్గన లేచి గురుస్వాములకు అనేక సాష్టాంగ వందనంబులు చేసి విజ్ఞాపనము చేయుచున్నాఁడు. 'హేస్వామీ! నేను కృతార్థుడనైతిని. నాకు మోహనివృత్తి యాయెనని విజ్ఞాపనంబు చేసిన పాదాయెను. కనుక ఈ నాలుగుమహావాక్యంబులయొక్క వివేక

మేవఁడు వినినను చదివినను వ్రాసి అర్థంబు విచారించినను వాఁడు కృతార్థుడగును.

శ్లో. తాపత్రయార్కతస్తానాం సదా పాపవిమోచనమ్,
కామాదిరహితశ్రీమద్వాసుదేవగురుం భజే.

ఇది పంచచత్వారింశద్వర్ణకము.

షట్పత్వారింశద్వర్ణకము

● ఆత్మనాత్మవివేకనిరూపణము ●

ఆత్మయనఁగా నెవ్వరనిన; స్థూలసూక్ష్మకారణములకంటె వ్యతిరిక్తుడై అవస్థాత్రయసాక్షియై నిత్యుడై నిర్వికారుడై పుణ్యపాపంబులచేత స్పృశింపఁబడనివాడై నర్వసంబంధశూన్యుడై సత్కుడై కాలత్రయాబాధ్యుడై పరమానందస్వరూపుడైనవాఁడు ఆత్మయని చెప్పఁబడును. అనాత్మయనఁగా సమష్టిస్వరూపమైన స్థూలసూక్ష్మకారణశరీరంబులు అనాత్మయని చెప్పఁబడును. స్థూలశరీరమనఁగా నెయ్యది యనిన; పంచీకృతభూతకార్యమై ప్రార్థకర్తంబుచేత సంపాదింపఁబడినదై జీవునియొక్క కర్తానుభవఫలరూపమైన సుఖదుఃఖములయొక్క భోగమునకు ఆశ్రయస్థానమైనది స్థూలశరీరమని చెప్పఁబడును.

ఇందుకు సమృత్తి.—

శ్లో. పంచీకృతమహాభూతసంభవం కర్తృసంచితమ్,
శరీరం సుఖదుఃఖానాం భోగాయతనముచ్యతే.

ఈ స్థూలశరీరమే అన్నమయకోశమని చెప్పఁబడును. అన్నమయకోశమనఁగా; తల్లిదండ్రులచేత భుజింపఁబడిన అన్నమువలనఁ బుట్టిన శుక్లశోణితంబులచేత నేదేహంబు పుట్టెనో తరువాత క్షీరాన్నంబులచేత నేదేహంబు వృద్ధిబొందుచున్నదో ఆదేహము అన్నమయకోశ

మని చెప్పబడును. ఈ స్థూలదేహము పుట్టకమునుపును మరణానంతరమందును లేదు గనుకను పంచమహాభూతంబులయొక్క కార్యంబును దృశ్యంబును జడంబును పరిచ్ఛిన్నంబును గనుకను కుఱ్యాదులవలెనే అత్త కానేరదు గనుక కుఱ్యాదిద్రవ్యయైనవాడు కుఱ్యాదులకన్న భిన్నుం డెటులో అటుల స్థూలశరీరద్రవ్యయైనవాడు స్థూలశరీరంబున కన్న భిన్నుడని విచారించి ముముక్షువైనవాడు ఆ స్థూలదేహసాక్షి చేతనుండైన అత్త నేనని యెఱుంగవలెను. సూక్ష్మశరీరమనగా; అపంచీకృతభూత కార్యమైన పదునేడు అవయవములతోఁ గూడుకొనినది సూక్ష్మశరీరమని చెప్పబడును. ఆ పదునే డవయవంబులు నేవియనిన; జ్ఞానేంద్రియపంచకంబున, ప్రాణాదిపంచకంబును, మనస్సును, బుద్ధియుఁ గూడి పదునే డవయవంబు లని చెప్పబడును.

ఇందుకు సమృత్తి.—

శ్లో. పంచప్రాణమనోబుద్ధి దశేంద్రియసమన్వితమ్
అపంచీకృతభూతోత్థం సూక్ష్మాంగం భోగసాధనమ్.

ఈ సూక్ష్మదేహము కోశ త్రయాత్మకమని చెప్పబడును. కోశ త్రయమనఁగాఁ ప్రాణమయకోశమనియు, మనోమయకోశమనియు, విజ్ఞానమయకోశమనియు మూడువిధంబులు. ప్రాణమయకోశమనఁగా; పదియవయవంబులతోఁ గూడుకొనియుండును. ఆ పదియవయవంబులు నేవి యనిన; అపంచీకృతభూత కార్యమహాభూతంబులయొక్క ఆదియైన రజోభాగంబువలన ప్రత్యేక ప్రత్యేకంబులుగా క్రమంబుగాఁ బుట్టిన వాక్పాణిపాదపాయూపస్థి లనెడి పేరు గలిగిన కర్తేంద్రియంబులు, ఆ భూతంబులయొక్క రజోగుణసమష్టివలనఁ బుట్టిన ప్రాణాపానోదాన వ్యాససమానంబు లనెడి పేరుగలిగిన ప్రాణాదిపంచకంబులును, ఇవి పదియుఁగూడి ప్రాణమయకోశమని చెప్పబడును. మనోమయకోశ మనఁగా; అదియు నా అవయవంబులతోఁ గూడుకొనియుండును. ఆ యా అవయవంబులు నేవి యనిన; ఈ చెప్పబడిన అపంచీకృతపంచ మహాభూతంబులయొక్క ఆదియైన సత్త్వగుణభాగంబులవలన ప్రత్యేక ప్రత్యేకంబుగా క్రమంబుగాఁ బుట్టిన త్వక్చక్షుశ్రోత్రజిహ్వపూణంబు

లనెడి పేరుగలిగిన జ్ఞానేంద్రియంబులును, ఆ భూతంబులయొక్క సమష్టి వలనఁబుట్టిన సంశయాత్మకమై అంతఃకరణవృత్తిరూపమైన మనస్సును, ఈ యా అవయవంబులును మనోమయకోశమని చెప్పబడును. విజ్ఞాన మయకోశమనఁగా; అదియు నా అవయవంబులతోఁ గూడుకొనియుండును. ఆ యా అవయవంబు లెయ్యవియనిన; ఈచెప్పబడిన కోత్రాది జ్ఞానేంద్రియంబులును, ఆ భూతంబులయొక్క సత్త్వగుణసమష్టివలనఁబుట్టి నిశ్చయాత్మకమయిన అంతఃకరణవృత్తిరూపమయిన బుద్ధి యీ యాటును గూడి విజ్ఞానమయకోశమని చెప్పబడును. ఈ కోశ త్రయమును లింగశరీరమందే అంతర్భూతము. ఈ లింగశరీరము దృశ్యంబును జడంబును పరిచ్ఛిన్నంబును భూతకార్యంబును శరీరియు గనుక స్థూల శరీరంబువలెనే ఆత్మ కానేరదు. అయిన నీ లింగశరీరంబునకు భూతకార్య మెట్లనిన; 'అన్నమయం హి సౌమ్య మన ఆపోమయః ప్రాణస్తేజోమయా వా'గనెడి శ్రుతిచే నిశ్చయింపబడుచున్నది. కాబట్టి యీ శరీరమును భూతకార్యమే కనుక స్థూలదేహంబువలెనే దీనికి దృశ్యత్వంబును జడత్వంబును పరిచ్ఛిన్నత్వంబును వికారత్వంబును నిశ్చయింపబడుచున్నది. స్థూలదేహద్రష్టయైన నేను స్థూలదేహము కన్న నెటుల భిన్నుండనో అటులనే లింగదేహద్రష్టయైన నేను ఆ లింగదేహంబునకన్న భిన్నుండను, ఆ లింగదేహంబునకు సాక్షి యని నిశ్చయించుకొందగినది. కాబట్టి శరీరమనఁగా నేది యనిన; హేతువై అనాదియై అనిర్వచనీయమై నిరుపాధికమైన బ్రహ్మజ్ఞానంబుచేతను నశింపబడునదై భావరూపమై జడమై మోహోత్పత్తికమైనఆత్మ ఆశ్రయంబుగాఁగలిగినదై బ్రహ్మవారకమైనటువంటి ఆత్మజ్ఞానంబు కారణశరీరమని చెప్పబడును.

ఇందుకు సమృతి. —

శ్లో. అనాద్యవిద్యానిర్వాచ్యా కారణోపాధిరువ్యతే,
ఉపాధిత్రయోవన్యమాత్మానమవధారయేత్.

కారణశరీరమే ఆనందమయకోశమని చెప్పబడును. దీనికి ఆనందమయకోశత్వ మెట్లనిన; ప్రియమోదప్రమోదవృత్తిమంతమగు అంతః

కరణము ఉపసర్జనంబుగాఁ గలిగినది గనుక ఆనందమచుకోశ మని చెప్పఁ బడును. ప్రియమోదప్రమోదవృత్తులనఁగా; ఇష్టమైనవస్తువును చూచిన మాత్రముచేత వచ్చునట్టి సంతోషంబునకు ప్రియమనిపేరు. ఆ వస్తువు లభించినవెనుక వచ్చినసంతోషమునకు ప్రమోదమని పేరు. ఆ వస్తువును భుజించినచోవల్లఁ గలిగినసంతోషము ప్రమోదమని చెప్పబడును. ఈ యజ్ఞానంబునకు భావరూపత్వమెట్లనిన; నేను అజ్ఞాఁడను జడుఁడను మోహితుఁడను అసంతృప్తుఁడనని సమస్తప్రాణులచేత అజ్ఞానం బచుభ వింపఁబడుచున్నది. ఈ యజ్ఞానంబునకు దృశ్యత్వ మెట్లనిన; నేను అజ్ఞానిని, నా యజ్ఞానంబు నన్ను బాధించుచున్నది, నా యజ్ఞానంబు వెనుక ముందర తోచునీయలేదని సాక్షియైన నాచేత నెఱుంగఁబడు చున్నది గనుక నజ్ఞానంబునకు జడత్వంబును మోహత్వంబును నిశ్చయింపఁదగినది. ఈ ప్రకారంబుగాఁ జెప్పఁబడిన చుక్తులచేత పంచకోశ స్వరూపంబునకు శరీరత్రయంబునకు అన్యత్వత్వంబు స్పష్టంబుగా నిశ్చయింపఁబడుచుండఁగా నే సాక్షిస్వరూపమైనబోధ శేషించుచున్నదో ఆ యాత్మ శరీరత్రయముకన్న విలక్షణుఁడైన ప్రత్యేకాత్మ యని చెప్పఁ బడును. ఆ ప్రత్యేకాత్మ నేనని ముముక్షువుచేత నిశ్చయించుకొనఁదగినది. చెప్పఁబడినచుక్తులచేత పంచకోశాత్మకమైన శరీరత్రయమునకు ఆత్మత్వంబు కూడదు. కనుక నెవఁడు దేహేంద్రియాదివిలక్షణుఁడైన ఆత్మ నేనని యెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్కుడని వేదాంతసిద్ధాంతము. అవస్థాత్రయమనఁగా; జాగ్రదవస్థయనియు, స్వప్నావస్థయనియు, సుషుప్త్యవస్థయనియు మూఁడువిధంబులు. ఇందులో జాగ్రదవస్థస్మిత్త మాదిగాఁగలిగిన యింద్రియంబులచేత శబ్దాదివిషయజ్ఞాన మెంతవర్యంతము వచ్చుచున్నదో అంతవర్యతంబును జాగ్రదవస్థ యని చెప్పఁ బడును. ఈ జాగ్రదవస్థయందును స్థూలశరీరమందును అభిమానముగల ఆత్మకు విశ్వఁడనియు, వ్యావహారికుఁడనియు, చిదాభాసుఁడనియు మూఁడుపేళ్లు. అవి ఎట్లనిన? సమస్తమందును అభిమానంబు నేయుచున్నాఁడు గనుక విశ్వఁడని పేరు. సమస్తవ్యవహారంబులును నేయుచున్నాఁడు గనుక వ్యావహారికుఁడనిపేరు. చిత్తువలెనే తోచుచున్నాఁడు గనుక చిల్లక్షణంబు లేనివాఁడు గనుక ఇతనికి చిదాభాసుఁడనిపేరు. ఇట్లు

వ్యష్టిస్వరూపంబు నిరూపించితిమి. ఈ స్థూలశరీరంబును సమష్టివ్యష్టి భేదంబులచేతను రెండువిధంబులైయుండును. సమస్తజాగ్రదవస్థలయందును సమష్టిస్థూలశరీరమందును అభిమానముగల ఆత్మకు విరాట్టనియు, వైశ్వానరుడనియు, వైరాజసుడనియు మూడుపేళ్లు. అది యెట్లనిన; నానావిధంబులుగాఁ దోచుచున్నాఁడు గనుక విరాట్టనియు, సమస్త నరులయందును నేనని అభిమానంబు చేయుచున్నాఁడు గనుక వైశ్వానరుడనియు, విశేషంబుగాఁ దోచుచున్నాఁడు గనుక వైరాజసుడనియు పేళ్లు వచ్చెను. స్వప్నావస్థ యేది యనిన; జాగ్రద్వాసనవల్లఁ బుట్టిన విషయంబుతోఁ గూడుకొనియుండెడి జ్ఞానంబు స్వప్నావస్థయని చెప్పఁ బడును. ఈ స్వప్నావస్థయందును సూక్ష్మశరీరమందును అభిమానము గల ఆత్మకు తైజసుడనియు, ప్రాతిభాసికుడనియు, స్వప్నకల్పితుడనియు మూడుపేళ్లు. అది యెట్లనిన; తేజోరూపమైన అంతఃకరణ వృత్తితోఁ గూడుకొన్నాఁడు గనుక తైజసుడనియు, తోచేకాలమందు మాత్రమున్నాఁడు గనుక ప్రాతిభాసికుడనియు, అజ్ఞానకార్యమయిన నిద్రాశక్తితో కల్పింపఁబడును గనుక స్వప్నకల్పితుడనియు మూడు పేళ్లు వచ్చెను. స్థూలశరీరవ్యష్టి నిరూపించితిమి. ఇక సూక్ష్మశరీర వ్యష్టిని నిరూపించుచున్నారము.

ఈ సూక్ష్మశరీరంబు సమష్టివ్యష్టి భేదంబులచేత రెండువిధంబులై యుండును. సమస్తస్వప్నావస్థయందును సూక్ష్మశరీరసమష్టియందును అభిమానముగల ఆత్మకు హిరణ్యగర్భుడనియు, సూత్రాత్మకుడనియు, ప్రాణుడనియు మూడుపేళ్లు. అదియెట్లనిన; జ్ఞానశక్తి గలవాఁడు గనుక హిరణ్యగర్భుడనియు, నానావిధంబులైన మణులయందు కూర్చుండున సూత్రంబువలెనే నానావిధ ప్రపంచమందును అనుస్మృతుడై యున్నాఁడు గనుక సూత్రాత్మయనియు, క్రియాశక్తితోఁ గూడుకొనియున్నాఁడు గనుక ప్రాణుడనియు మూడుపేళ్లు వచ్చెను. సుషుప్తివస్థ యనగా నేది యనిన; సమస్తవిషయజ్ఞానంబు లేకుండుట యేదికలదో అది సుషుప్తి యని చెప్పబడును. ఈ సుషుప్తివస్థయందును కారణశరీర మందును అభిమానించిన ఆత్మకు ప్రాజ్ఞుడనియు, పారమార్థికుడనియు, అపరిచ్ఛిన్నుడనియు మూడు నామధేయంబులు చెప్పబడును. అవి

యెట్లనిన; స్వప్రకాశస్వరూపుడు గనుక ప్రాజ్ఞుడనియు, అవస్థాత్రయంబులయం దనుస్యూతుడై యున్నాడు గనుక పారమార్థికుడనియు, దేహేంద్రియాద్యుపాధులచేత నపరిచ్ఛిన్నుడు గనుక అపరిచ్ఛిన్నుడనియు మూడుపేళ్లు వచ్చెను. నూత్తశరీరవ్యష్టి నిరూపించితిమి. కారణశరీరసమష్టిని నిరూపించుచున్నారము.

ఈ కారణశరీరంబును వ్యష్టిసమష్టిరూపంబులచేత రెండువిధంబులై యుండును. సమస్తసుఖప్రస్థవస్థయందును కారణశరీరసమష్టియందును అభిమానముగల ఆత్మకు ఈశ్వరుడనియు అంతర్యామియనియు అవ్యాకృతుడనియు మూడుపేళ్లు. అదియెట్లనిన; సమస్తప్రాణులను శిక్షింపుచున్నాడు గనుక నీశ్వరుడనియు, సమస్తప్రాణులయొక్క హృదయమందును ఉండి సమస్తప్రాణులను ప్రేరేపించుచున్నాడు గనుక అంతర్యామియనియు, నామరూపరహితుడై యున్నాడు గనుక అవ్యాకృతుడనియు మూడుపేళ్లు వచ్చెను. ఈ ప్రకారంబుగా వ్యష్టిసమష్టిశరీరత్రయంబు జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్తులను వ్యష్టిసమష్టిభిమానులను స్పష్టంబుగ నిరూపించితిమి. ఈ చెప్పబడిన శరీరత్రయంబునకన్న అన్యమై ముప్పదియాలుతత్త్వంబు లుండఁగా వానిని చెప్పకయే శరీరత్రయంబుమాత్రము చెప్పితిరి. ఆ ముప్పదియాలుతత్త్వంబులను చెప్పలేదనిన; ఆ ముప్పదియాలుతత్త్వంబులును శరీరత్రయమందే అంతర్భూతములును, ఆశరీరత్రయంబు చెప్పినందున ఆముప్పదియాలుతత్త్వంబులు చెప్పబడెను. అయిన ఆ ముప్పదియాలుతత్త్వములు నేని యనిన; ఆకాశాదిపంచమహాభూతములును, ఆకాశాదులకు గుణములయిన శబ్దస్పర్శరూపరసగంధములును, త్వక్చక్షుశ్రోత్రజిహ్వపూణములును, వాక్పాణిపాదపాయూపస్థులును, ప్రాణాపానవ్యానోదానసమానవాయువులును, నాగకూర్మకృకరదేవదత్తధనంజయములును, మనోబుద్ధిచిత్తాహంకారములు ననెడి అంతఃకరణపత్తుప్తయమును ఒకటియైన అవిద్యయును ముప్పదియాలుతత్త్వములని చెప్పఁ తుల్యుడయిన జీవుడును కూడి ముప్పదియాలుతత్త్వములని చెప్పబడును. ఐన నీ ముప్పదియాలుతత్త్వములకన్న భిన్నుడయినవాడు పరమశివుడని చెప్పబడును.

భగవంతు సమస్తే—

అకాశాదీని భూతాని పంచ తేషాః స్రక్షేత్తైతాః,
గుణాశ్శబ్దాదికం పంచ పంచ కర్తృంద్రియాణి చ.
జ్ఞానేంద్రియాణి పంచైతే ప్రాణాదివివాయవః,
మనోబుద్ధిరహంకారశ్చిత్తం చేతి చతుష్టయమ్.
తేషాం కారణభూతై కావిద్యా షష్ట్యంతః పశుః,
నిశ్చస్య జగతః కర్తా పశోరస్య పరశ్శివః.

ఇట్లే ముప్పదియాలుతత్త్వములును నిరుపదిన్నాల్గుతత్త్వములులో నంతర్భూతము లని నిశ్చయించి యిరువదివదిన్నాల్గుతత్త్వములే జూచునని చెప్పినాను. ఆ యిరువదివదిన్నాల్గుతత్త్వము లేవి యివి; జ్ఞానేంద్రియపంచికము, కిర్తేంద్రియపంచికము, ప్రాణాదివివాయవః, శబ్దాదిపంచకమునుచోడి అంతఃకరణచతుష్టయముతో యిరువదివదిన్నాల్గుతత్త్వము అని చెప్పబడెను.

శ్లో. జ్ఞానేంద్రియాణి పంచైవ పంచకర్తృంద్రియాణి చ,
తథాప్రాణాదియః పంచశబ్దాదయస్తథా.
మనోబుద్ధిరహంకారశ్చిత్తం చేతి చతుష్టయమ్,
అత్మాదికాని తత్త్వాని చతుర్వింశతికాని చై.
ప్రాహుర్వివేకేన ఇతి సమ్యక్కాక్షేపః క్లిప్తతమ్.

ఇ. 1. ఇంద్రియాశ్శబ్దాభిప్రాయదేవతలను నిరూపించుచున్నాము.

శ్లో. దిగ్వాతార్కప్రచేతోద్భవహ్నింద్రోవేంద్రమృత్యుకాః,
తథా చంద్రశ్చతుర్వక్త్రో రుద్రక్షేత్రజ్ఞ ఈశః.

ఇట్లువలెనే తదభిప్రాయదేవతలను నిరూపించినాము. శ్రోత్రాది జ్ఞానేంద్రియములకును శబ్దస్పర్శరూపసగంధములును, వాగాదికిర్తేంద్రియములకును నచనాదానగమనవిసర్గానందములును విషయములు. అంతః

కరణచతుష్టయమునకు సంకల్పనిశ్చయాభిమానావధారణములు విషయములు. ఈ ప్రకారముగా విచారించి శరీరత్రయవిలక్షణుడై అనన్తత్రయరహితుడై అఖండసచ్చిదానందస్వరూపుడైన ప్రత్యేకాత్మయే నేనని లక్ష్యోక్తముచే నెవ్వఁ డెఱుంగుచున్నాఁడో వాడే బ్రహ్మము, ఈయర్థమందు సంశయము లేదు. సిద్ధము. ఈయర్థమందు శ్రుతిస్త్రుతులు ప్రమాణములు. “బ్రహ్మ వేద బ్రహ్మైవ భవతి. సర్వం అభయం వై బ్రహ్మోష్ఠేతి, తతతి శోకమాత్మవిత్, తత్ర కో మోహః, కశ్చీక ఏకత్వ మనుశ్యతః, అభయం వై ప్రాప్నోతి.”

“అవ్యక్తోఽయమచింత్యోఽయగోచరోఽయముచ్యతే,
తస్మాదేన విజితైర్వం నానుగోచితమన్వ” నీతి భగవద్వచనాత్.
అజ్ఞానాత్మవివేకేన పుంసాం నిర్వృతిః,
తద్విదా జన్తకోత్కాః బంధచ్ఛివో న సిద్ధతి,
అజ్ఞానాత్మవివేకం తు శ్చక్వా తేషాం యః పుమాన్.
జట ముండీ శిఖ వాః పంచైతే నాత్ర సంశయః.

ఇవి మొదలైన శ్రుతిస్త్రుతులు ప్రమాణము లున్నవి గనుక మునుమునుపై నవారలు ముక్తిహితులమయి సంశయించవలదు.

ఇది షట్పక్షాన్నిరంశ స్వస్థ కిము.

శ్రీవాసుదేవమనసు సంపూర్ణమ్.

ఓం శ్రీకృష్ణార్పణమస్తు.

ప్రతి 1-కి రూ. అ.

యజుర్వేదము, యజుర్గానము	0	6
గోక్షేద్ర మోక్షము, సటీక,	0	10
గోక్షినాథరామాయణము, 2 సూపుటములు,		
శ్రీమద్రామాయణమునకు సరియైన		
పద్యము, కవనము మిక్కిలి సొంపు,		
పీఠిక అతివిపులము.	25	0
చతుష్పద్యమణిమంజరి, ప్రథమ		
భాగము	2	8
దెన్నబసపపురాణము, పాపకవికృత	2	8
నందోదర్పణము (ఆనంతనిధంద)	2	0
జైమినిభారతము అశ్వమేధపర్వము	2	8
తెలుగునమస్థలం	0	4
దశకుమారచరిత్రము, పద్యకావ్యము.		
కేతనకవికృతము,		
దశావతారచరిత్ర,	4	0
దశరాపద్యములు	0	3
నరసభూపాలీయము సటీక	3	0
నల్లపాఖ్యానము, సటీక	0	12
నలచరిత్ర, ద్విపద	2	4
నిర్వచనోత్తరరామాయణము	2	8
నిగమనోపాఖ్యానగుర్తకవికృత	0	12
సీతాసుందరీపరిణయము, కూచిమంచి		
తిమ్మకవికృతము	0	12
మంత్రోత్తమము, నారాయణకవికృత	8	
,, వేంకటనాథరాజకవి	2	8
సీతపద్యసంగ్రహము, సటీక	0	8
నృసింహపురాణము, ఎఱ్ఱాప్రగడని	2	8
ప్రభావతీప్రద్యుమ్నము	2	8
పాగిజాతాపహరణము, చిన్ననైజు	1	0
పాండురంగమాహాత్మ్యము, సటీక	0	0
జనవపురాణము, పిడపర్తిసోమనాథ		
ప్రణీతము	4	0
బ్రహ్మోత్తరభాగము	3	0

ప్రతి 1-కి రూ. అ.

భాస్కరరామాయణము	8	0
భోజరాజీయము, అనంతరామాత్యకృత	0	
మరుచరిత్ర, సటీక, వావిళ్లరామస్వామి		
కాస్త్రీగారి వ్యాఖ్యానముతో చిన్న		
నైజున మేలుకొనే ములమీద స్ఫుట		
మైన అక్షరముతో చక్కగముద్రి		
చియన్నారము	5	0
భోగినీదండకము	0	3
మార్కండేయపురాణము, మారన		
కృతము	4	0
మొల్లరామాయణము, చిన్ననైజు	1	8
రంగనాథరామాయణము, ద్విపద, 0		
రంగరాయచరిత్రము, దిట్టకవి నారా		
యణావి కృతము		
రత్నవరీక్ష, సాంధ్రతాత్పర్యము	0	6
రాఘవపాండవీయము, సటీక,	4	0
రాజయోగసారము, ద్విపద	0	3
రాజశేఖరవిలాసము	1	0
రామరాజీయము, చక్కనిప్రతి	1	0
రామాభ్యుదయము	2	8
రుక్మిణీకల్యాణము, సటీక	0	10
రుక్మిణీరీపణయము, శుద్ధప్రతి	1	0
రుక్మాంగదచరిత్ర, వికాదత్తిమా		
నాత్మ్యము	2	0
లంకావిజయము, (రావణదమ్మియము),		
సటీక, సింహప్రాం లక్షణకవి		
కృతము	2	8
పసుచరిత్ర, సటీక, అనేకనూతనాంశము		
లుగల చక్కనిక్రొత్తమార్పు	8	8
పసుచరిత్రవిమర్శనము, శ్రీ చిన్నసీతారా		
మస్వామి కాస్త్రీకృతము. అత్యుత్తమ		
తములగు క్రొత్తవిషయము లనేకము		
లిందుగలప్రతి.	2	8

ఆంధ్ర గ్రంథములు

	ప్రతి 1-కి రు. అ.
వసిష్ఠజనకసంవాదము	0 12
వాసిష్ఠరామాయణము, ద్విపద, తరిగొండ వెంకప్పది	1 4
విక్రమార్కచరిత్ర, జక్కనకవి	2 8
విజయవిలాసము, చేమకూర వేంకట కవికృతము	1 8
డిటో బులుసు వేంకటరమణయ్యగారి టీజో	3 8
త్రిదురసితి, సటీక, ఆంధ్రభారతము లానిది	0 6
వీరభద్రవిజయము, బువ్వెర సోత రాజకృతము	2 8

విశ్వభారతీ గ్రంథమాల

ప్రచురణములు

అన్నపూర్ణాదేవి మందిరము	3 0
ఇంటా బయటా	4 0
కథాగుచ్ఛము:—	
„ I భాగము	2 8
„ II „	2 8
„ III „	2 8
„ III „ ప్రథమఖండం	1 4
„ III „ ద్వితీయఖండము	1 4
„ IV „	2 8
„ V „	2 8
„ VI „	2 8
గృహప్రవేశము	1 4
ప్రాయశ్చిత్తము	3 0
పోస్తాఫీసు	1 0
పదనమునుక (నవల 500 పుటలు.)	
అట్టబెండు-గ్లజియోగ్రాఫికం	5 0

	ప్రతి 1-కి రు. అ.
స్పిల్ మాండ్ మేజస్ట్రేటు చిన్నక్క	1 0
చిన్నక్క	0 8
చతురంగము	1 8
నాటకములు	

నందవధము	0 12
శాకుంతలనాటకము రాయదుర్గము	
నర్మయ్యకాస్తి	1 0
నరకాసురవిజయోగము	0 12
నందునిచరిత్రము నాటకము	0 12
ప్రభాకరవిజయము	1 8
శూరబొబ్బిలి నాటకము	0 12
రామవనవాసనాటకము	0 12
విచిత్రపాదుకాకట్టాభిషేకము	0 12
క. స. లావణ్యరణము, జి. సి. వి.	„
క్రీనివాసాచార్యకృతము	1 4
ఆంధ్రీకృత ప్రసన్నరాఘవనాటకము, కొక్కొండ వేంకటరత్నం	
పంతులు	1 0
కర్ణభారము	0 8
సుజనమైతి	1 0
మధ్యమవ్యాధియోగము	0 8
పూర్వశాకుంతలము	0 12
చివరంగారాయనాటకము	0 8
వీరాభిమన్యనాటకము	1 4
విధిలేకవైద్యుడు	0 8
స్వర్ణచూతము	0 10
ఎలక్షకో ప్రహసనము	0 2
వివిధ గ్రంథములు	
హిందీ ఇంగ్లీషుబాలికా	0 4
హిందీ తెలుగుబాలికా	0 5

వావిళ్ల రామస్వామిశాస్త్రులు అండ్ సన్స్,

పోస్టుబాక్సు 1372

292, ఎస్. ప్లగ్గేడ్, చెన్నపురి. 1.

